

LA ENSEÑANZA DEL ESPÍRITU SANTO Y CÓMO HA SIDO
ENSEÑADO EN LAS IGLESIAS CRISTIANAS NEOPENTECOSTALES

Por: John Rodríguez Torres
©Derechos Reservados

Tesis documental presentada al Programa Graduado de la Escuela Graduada

Dra. Luz M. Rivera Miranda de la Universidad Teológica del Caribe

Como requisito para la obtención del grado de Maestría en Divinidad

TRUJILLO ALTO, PUERTO RICO
Mayo 2023

CERTIFICACIÓN DE APROBACIÓN

Nosotros, los miembros del Comité de Disertación de Maestría en Divinidad y el Comité de Defensa del estudiante John Rodríguez Torres, certificamos que la investigación sometida por este cumple con los requisitos para las disertaciones de la maestría establecidos por el Programa Graduado en Maestría en Divinidad de la Universidad Teológica del Caribe, Trujillo Alto, P.R. y para que así conste, firmamos certificando la aprobación de ésta.

Presentado por:

John Rodríguez Torres

Ha sido aceptado como requisito para la obtención del grado de
Maestría en Divinidad.

Aprobado el _____

Dr. Efraín Toledo Rodríguez, D.MIN, M.C.M., B.A.I.B.
Consejero de Tesis
Escuela Graduada Dra. Luz M. Rivera Miranda
Universidad Teológica del Caribe
Trujillo Alto, Puerto Rico

Fecha

Dra. Carmen Ayala Ríos, D. MIN
Decana de Asuntos Académicos
Universidad Teológica del Caribe
Trujillo Alto, Puerto Rico

Fecha

CERTIFICACIÓN DE AUTORÍA

Yo, John Rodríguez Torres, certifico que la disertación de Maestría en Divinidad, titulada: La enseñanza del Espíritu Santo y como ha sido enseñada en las Iglesias Cristianas neopentecostales. La cual presento como requisito para optar por el Grado de Maestría en Divinidad en el Programa Graduado de la Universidad Teológica del Caribe, recinto Trujillo Alto en Puerto Rico, es el producto de mi labor investigativa. Así mismo, doy fe que este trabajo es uno original.

DEDICATORIA

Para comenzar, dedico este trabajo a Jehová nuestro Dios, quien aumentó mis fuerzas como las del búfalo (Salmo 92:10) cuando más lo necesitaba, me brindó la sabiduría y el conocimiento para realizar el mismo. Quien en su amor inexplicable entregó a su único hijo, Cristo Jesús, para que hoy yo tuviera vida y perdón por mis pecados. En adición, al Espíritu Santo por su gracia y obra redentora que ha hecho y sigue haciendo en mi vida. Nuevamente al Padre Eterno, אֵלֶּהֶם עוֹלָם (’ē·lō·hê ‘ō·w·lām), dedico este trabajo en victoria por haberme permitido completar esta meta en mi vida... gracias al Padre por tu gran misericordia, gracias al Hijo por su gran amor y gracias al Espíritu Santo por guiar mi vida.

A mi esposa Yanira Zayas Torres, quien es mi compañera de vida la cual Dios preparó y me proveyó como ayuda idónea. Dios te bendiga Yany. Si no hubiera sido por la ayuda de Dios y la consejería de mi esposa no hubiera podido completar esta travesía.

AGRADECIMIENTO

Primeramente, quiero agradecer a Dios por la gran experiencia de haber estudiado en tan prestigiosa institución universitaria, Universidad Teológica del Caribe, por todas sus maravillosas bendiciones. Expreso mi agradecimiento a cada uno de los profesores que por sus aulas pasé, por su entrega y dedicación en la enseñanza, ya que fueron parte esencial para mi desarrollo ministerial. Al Profesor Dr. Ildefonso Caraballo Sánchez por su ayuda y orientación en el formato del Método Turabian para completar esta investigación. En especial al Profesor Dr. Efraín Toledo Rodríguez, quien fue mi tutor en esta travesía de investigación, que en los momentos que fui su estudiante las palabras de aliento y motivación en los trabajos finales no faltaron, poniendo así, a mi servicio, sus conocimientos y experiencias. A cada compañero de estudios que compartimos durante esta travesía, gracias.

A mi amada esposa, Yanira Zayas Torres, por su comprensión por haber sacrificado tiempo que le pertenecía a ella. Por darme su apoyo incondicional cada vez que pensaba en rendirme para lograr este objetivo. A mi familia por darme el espacio y entenderme. A cada Hermano y Hermana de la iglesia a la que pertenecí y a sus Pastores. En adición, agradezco a los Hermanos de la Iglesia de Dios M.B. Jardines de Gurabo, Gurabo y a los Pastores, el Obispo José Pastrana y su esposa Capellana Teresita Díaz por su apoyo y su recibimiento en su congregación.

¡Gracias!

SUMARIO

A partir de la década de los años 60's los Estados Unidos identificó a los neopentecostales como personas con mentalidad pentecostal que no abandonaron las denominaciones evangélicas y que nace en la década de los 70's como consecuencia de una tercera ola del pentecostalismo clásico. A finales del año 1990 y principios del 2000 surge el movimiento de "restauración" el cual ha sido llamado como pentecostalismo post moderno, siendo una rama del neopentecostalismo, que se adapta a las condiciones sociales y culturales de la segunda mitad del siglo XX con su sello característico de la Teología de la Prosperidad, motivando a la persona a vivir las promesas de Dios en la tierra, dándole a entender que si sigue las enseñanzas de Dios será recompensado primero en la tierra y luego en la vida eterna. Entienda que no se puede hacer doctrina de un versículo bíblico sacado de contexto.

Abstract

Starting in the 1960s, the United States identified neo-Pentecostals as people with a Pentecostal mentality who did not abandon evangelical denominations and who were born in the 1970s because of a third wave of classic Pentecostalism. In the late 1990s and early 2000s, the "restoration" movement emerged, which has been called post-modern Pentecostalism, being a branch of neopentecostalism, which adapts to the social and cultural conditions of the second half of the 20th century with its characteristic seal of the Theology of Prosperity, motivating the person to live the promises of God on earth, making him understand that if he follows God's teachings he will be rewarded first on earth and then in eternal life. Understand that you cannot make doctrine from a Bible verse taken out of context.

TABLA DE CONTENIDO

CERTIFICACIÓN DE APROBACIÓN.....	i
CERTIFICACIÓN DE AUTORÍA.....	ii
DEDICATORIA	iii
AGRADECIMIENTO	iv
SUMARIO	v
ABSTRACT.....	v
CAPÍTULO I	1
Antecedentes del Problema.....	1
Planteamiento del Problema	2
Propósito de la Investigación.....	4
Justificación	5
Preguntas de Investigación	5
Definición de Términos	6
Delimitación del Estudio.....	11
CAPITULO II: REVISIÓN DE LITERATURA.....	12
Introducción	12
Marco teórico	15
Trasfondo Histórico	19
Investigaciones Realizadas	30
CAPÍTULO III: METODOLOGÍA	37
Introducción	37
Diseño de Investigación.....	38

Descripción del Instrumento	40
Procedimiento	41
CAPÍTULO IV: EXÉGESIS.....	49
Introducción	49
Texto 3 Juan 2	50
Análisis Diacrónico (Detrás del texto)	51
A. Crítica Textual	51
B. Trasfondo Histórico	53
C. Análisis Sociológico del Texto	54
D. Crítica de las fuentes	56
E. Análisis de las formas literarias	56
F. Análisis de las tradiciones.....	59
Análisis Sincrónico (En el texto)	60
A. Análisis de las Redacciones	60
B. Análisis Composicional	61
C. Análisis Canónico	62
D. Análisis Gramatical.....	64
E. Análisis Literario	69
F. Análisis Retórico.....	69
CAPÍTULO V: HALLAZGOS.....	71
Introducción	71
Hallazgos.....	71
Conclusiones (Hermenéutica)	76

Implicaciones	79
Recomendaciones	81
Limitaciones.....	84
BIBLIOGRAFÍA	85

CAPÍTULO I

PROPUESTA DE INVESTIACIÓN

Antecedentes del Problema

En este trabajo de investigación se desea trabajar la enseñanza del Espíritu Santo en las iglesias cristianas neopentecostales (independientes) partiendo del punto de cómo ha sido enseñada tal doctrina. Aunque, no es fácil expresar la gran obra que ha hecho el Espíritu Santo en la iglesia primitiva. Sin embargo, tanto es así, que tenemos todo el Nuevo Testamento que habla de ello, y aun así vemos que ellos (los apóstoles) expresan también de forma resumida lo que han visto y oído, dado que no habría cuadernos u hojas de papel para exponer todo lo que estaba haciendo el Espíritu Santo.

Específicamente en el libro de Hechos de los Apóstoles, se relata una de las manifestaciones más emblemáticas, denominada Pentecostés, por lo tanto, siendo reconocido primeramente, que este ha sido uno de los mayores acontecimientos de la historia de la humanidad. Acontecimiento que da inicio a la era cristiana, Hechos 2:1-4. A partir de este acontecimiento es cuando empieza la explosión del cristianismo a esparcir por todo el mundo. De hecho, los Hechos de los Apóstoles es sin duda el libro por excelencia en la presentación de la Iglesia desde sus inicios en Jerusalén. Nos ofrece además una panorámica de la vida y de la predicación de esta comunidad primitiva que ya desde sus inicios fue llamada cristianos. Nos muestra como desde Jerusalén siguió la expansión del Evangelio hacia Samaria, Antioquía, Asia Menor, Grecia hasta llegar a

Europa. En efecto este libro es donde vemos de una forma clara y eficaz que la Iglesia debe su origen y existencia misma al Espíritu Santo.

Por lo tanto, este estudio trata sobre el tema de la enseñanza del Espíritu Santo y cómo ha sido enseñado en nuestras iglesias cristianas neopentecostales, el cual surgió mientras realizaba un laboratorio de la clase Técnicas de Enseñanza Bíblica nivel maestría siendo asignado a la clase de Pneumatología nivel bachillerato de la Universidad Teológica del Caribe, creando así sed y hambre en este tesista por saber más del Espíritu Santo.

Planteamiento del Problema

El movimiento pentecostal ha crecido rápidamente a través de, nuevas doctrinas y denominaciones, convirtiéndose en uno de los grupos religiosos con más seguidores en todo el mundo. Definir la doctrina del Pentecostalismo como movimiento es un trabajo complejo por todas las denominaciones que han surgido desde sus inicios. ¿Cómo ha sido enseñada esta doctrina?

Una teología pentecostalista fundamental se puede observar en los siguientes principios:

1. Jesús salva
2. Jesús sana
3. Jesús bautiza
4. Jesús Santifica
5. Jesús viene

Sin embargo, han surgido iglesias derivadas de la iglesia tradicional o histórica sin pertenecer a concilios, cristianos o evangélicas independientes y neopentecostales. Donde

posiblemente no se enseñe sobre el Espíritu Santo, ya que la obra del Espíritu Santo en la iglesia como una comunidad unida en Cristo, y no una organización tipo gubernamental o política, la cual cuida, la prepara, la capacita y la guía para que haga la obra que le ha sido encomendada.

El Espíritu Santo se constituye en el poder y la capacitación para el creyente. La obra del Espíritu Santo en la vida de todo aquel que cree en Cristo no es solo importante sino necesaria, pues es Él quién nos lleva al arrepentimiento, y nos hace ver todo aquello que debemos abandonar, cambiar o restaurar en nuestras vidas, a fin de ser verdaderos testigos de Cristo para estar realmente preparados para que Él haga morada en nosotros. De lo contrario la iglesia se estaría dejando llevar por lo que le conviene, aplicando la Palabra de Dios a su conveniencia, y no por la guía del Espíritu Santo.

Un problema fundamental es el olvido de la presencia del Espíritu Santo en la vida de la feligresía, cuya razón debe ser investigada, para incrementar su presencia en la iglesia y en quienes la conforman. Situación que se da desde dos puntos de vista:

1. El desconocimiento de la importancia del Espíritu Santo como principal impulsor de la vida cristiana debido a la ausencia de orientación doctrinal.
2. La falta de interés del ser humano en conocer la presencia y actividad del Espíritu Santo en la iglesia a lo largo de la historia.

Por consiguiente, la ayuda de Dios por medio de su Espíritu es esencial para que podamos alcanzar ese grado de entendimiento para así poder entender correctamente las Escrituras. Debemos reflexionar en madurar y crecer espiritualmente “¹⁴ para que ya no seamos niños fluctuantes, zarandeados por las olas, llevados a la deriva por todo viento de doctrina, por la astucia de hombres que emplean con maestría las artimañas del error;

¹⁵ sino que hablando¹ la verdad en amor, crezcamos en todas las cosas en Aquel que es la cabeza: Cristo” (Efesios 4:14-15)².

El Espíritu Santo es el motor de todo. Si comparamos Hechos con las Epístolas de Pablo, no encontraremos en Hechos las grandes declaraciones teológicas sobre el mismo, pero si uno lee atentamente se da cuenta que es una realidad que lo impulsa todo.

Propósito de la Investigación

El propósito de la investigación es que la comunidad de fe pueda entender que el Espíritu Santo es una doctrina bíblica que se enseña en la iglesia y que no hay otra fuera de ella contrastando con la iglesia neopentecostal (independiente). Procurando lograr que la enseñanza y el conocimiento del Espíritu Santo es importante tanto para la iglesia como para el creyente y no sea engañado con falsas doctrinas de fe.

Como meta es importante que toda persona que se dice ser cristiano conozca de manera básica las doctrinas enseñadas, practicadas y defendidas, por todo aquel que ha tenido un encuentro personal con Cristo reafirma que: a. La Biblia es inspirada por Dios; b. Él es el Único Dios verdadero; c. El Señor Cristo Jesús es plenamente Dios; d. El bautismo en el Espíritu Santo y la evidencia física inicial del bautismo en el Espíritu Santo; e. La segunda venida de nuestro Señor y el Reino Milenario es de Cristo. En fin, es comprender la importancia del Espíritu Santo en la vida de la Iglesia. Sin embargo, se

¹Entiéndase *haciendo*, las versiones Reina Valera 1960 y 1995 utilizan *siguiendo*, la Nueva Traducción Viviente utiliza *habláramos*, versión Dios Habla Hoy utiliza *profesando*.

²*Santa Biblia: La Biblia Textual, Segunda Edición* (Sociedad Bíblica Iberoamericana, Incorporada, 1999), Efesios 4:14 - 15.

reconoce que hay personas que no reconocen esta verdad bíblica por lo cual le invitamos a leer esta investigación.

Justificación

Esta investigación servirá como antecedente para futuras investigaciones de Pneumatología, para poder reforzar la hipótesis que permite pensar y aportar reflexiones sobre este tema tan significativo, que permitirá encontrar el interés de la feligresía por conocer y amar más al Espíritu Santo. Demostrando su validez e importancia en la vida de gracia, lo que significa profundizar en su esencia para aprender a amarlo. Buscando generar una transformación del pensamiento en el creyente y no creyente tanto para las generaciones actuales como las futuras.

Se pretende en esta investigación profundizar en la relación propia o característica entre la Iglesia y el Espíritu Santo. Esperando que este trabajo investigativo sirva como aporte para el creyente y el nuevo convertido, dado que día a día la humanidad se vuelve más materialista.³

Preguntas de Investigación

Para el desarrollo de la investigación se formularon las siguientes preguntas:

1. ¿Qué diferencias y similitudes tienen las Iglesia Neo Pentecostales (independientes) y la Iglesia Pentecostal Tradicional?
2. ¿Que se enseña en las Iglesias Neo-pentecostales sobre el Espíritu Santo?
3. ¿Cómo ha sido enseñada esta doctrina?

³ Véase página 10 puntos 1 y 2.

4. ¿Qué metodología se utiliza?

Definición de Términos

Como parte de la investigación la definición de términos se refiere a aquellos que no se definen en el marco teórico pero que sigue siendo importante su definición para comprender el cuadro completo de la teoría que se expone.

Por *enseñanza* entiéndase que es el acto, profesión o práctica de un maestro y lo que éste enseña. Consiste en guiar, orientar y estimular a los educandos en el proceso del aprendizaje; es toda acción orientada a procurar que el alumno adquiera por sí mismo ideas, conocimientos y experiencias, desarrollando en él las potencias creadoras del espíritu. Es uno de los ministerios básicos de la iglesia (Mt. 28:20; Ro. 12:7; Col. 3:16; 1 Ti. 5:17). Es uno de los dones del Espíritu Santo (Ro. 12:7; 1 P. 4:11). La enseñanza es la instrucción dinámica en la Palabra de Dios, y las promesas y principios de una vida cristiana en conformidad con los valores del reino de Dios.⁴

Espíritu Santo es la tercera Persona de la Trinidad. Él es el ejecutor de la divinidad, por medio de quien se hace todo lo que Dios realiza en el mundo. El Espíritu Santo da testimonio al hombre acerca del Cristo glorificado (resucitado); continúa la labor de Cristo en el mundo; crea y vitaliza la iglesia; ministra salvación, intercede por los

⁴ Pablo Alberto Deiros, “Enseñanza”, *Diccionario Hispano Americano de la misión*. (Bellingham, WA: Logos Bible Software, 2006).

hombres; inspira, preserva (en el canon) e ilumina la Escritura⁵. Él es Dios cercano al hombre, Dios universalmente presente (Sal. 139:7). Nosotros tenemos acceso a Dios por medio del Espíritu, así como por medio del Hijo (Ef. 2:18). Y el Espíritu Santo es la esencia de todas las dádivas de Dios para nosotros (Lc. 11:13). Sin el Espíritu Santo la fe cristiana sería mero (simple) historicismo sin credenciales; y la adoración cristiana no sería mejor que el ceremonialismo o la magia. El Espíritu Santo hace el cristianismo moralmente penetrante, personalmente real y le da el poder de transformar vidas⁶.

El término *iglesia* en el Nuevo Testamento, del griego ἐκκλησία (*ekklesia*), significa llamados. Las excepciones son Hechos 19:32, 38, 41, el relato de la asamblea de artesanos iracundos llamados por Demetrio en Éfeso (ejemplo del uso clásico de la palabra). Con estas excepciones (y Hch. 7:38 y He. 2:12), *ekklesia* está reservada exclusivamente en el Nuevo Testamento para los seguidores de nuestro Señor Jesús, vistos colectivamente, ya sea como un cuerpo local de creyentes o como la suma de creyentes de todas partes. Una de las acepciones de *iglesia* es el edificio llamado casa de Dios. Sin embargo, *ekklesia* en el Nuevo Testamento no conlleva este significado. En los cuatro casos que *oikos* (οἶκος) “casa”, se refiere a *iglesia* (1 Ti. 3:15; He. 3:2; 1 P. 2:5; 4:17), el uso es metafórico y significa la familia de Dios⁷.

⁵Arnold E. Airhart, “Espíritu Santo”, *Diccionario Teológico Beacon*, editores Richard S. Taylor, J. Kenneth Grider y Willard H. Taylor, traductores Eduardo Aparicio, José Pacheco, y Christian Sarmiento, (Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2009), 261.

⁶ *Ibíd.*, 261.

⁷Richard S. Taylor, “Iglesia”, *Diccionario Teológico Beacon*, editores Richard S. Taylor, J. Kenneth Grider, Willard H. Taylor, traductores Eduardo Aparicio, José Pacheco, y Christian Sarmiento (Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2009), 346.

Además, Deiros menciona que según el PL⁸ “La *iglesia* es la comunidad del pueblo de Dios más bien que una institución, y no debe identificarse con una cultura, sistema social o político, o ideología humana particular.”⁹ De igual forma que según el PC¹⁰: “La *iglesia* es la comunidad de los que creen en Jesucristo y proclaman su soberanía sobre la totalidad de la vida. Como tal está llamada a ser la manifestación concreta, aunque parcial, del reino de Dios en la historia, tanto en su vida comunitaria como por medio de la acción de los cristianos en las diversas esferas del pensamiento y de la actuación práctica.”¹¹

Expresado detalladamente, la iglesia no es una institución, sino que es la comunidad del pueblo de Dios. Es el instrumento que Él ha diseñado para la difusión del evangelio. Todos sus dones y actividades son la continuación de la obra de Cristo por el poder del Espíritu Santo, se originan en Cristo y son coordinados por Él hacia la meta final.¹² En último término según Deiros menciona que, la DJ¹³ indica que “la *iglesia* es el

⁸ Pacto de Lausana, *Congreso para la Evangelización Mundial* (Lausana, Suiza, 1974).

⁹ Pablo A. Deiros, “Iglesia”, *Diccionario Hispano-Americano de la misión* (Bellingham, WA: Logos Bible Software, 2006).

¹⁰ Pacto de Curitiba, *Comunidad Internacional de Estudiantes Evangélicos* (Curitiba, Brasil, 1976).

¹¹ Deiros, “Iglesia”.

¹² William Childs Robinson, “Iglesia”, *Diccionario de Teología*, editores Everett F. Harrison, Geoffrey W. Bromiley, y Carl F. H. Henry, (Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2006), 304.

¹³ Declaración de Jarabacoa, *Fraternidad Teológica Latinoamericana* (Jarabacoa, República Dominicana, 1983).

cuerpo de Cristo, a través del cual Dios penetra en el mundo con su mensaje de conversión y santificación por el Espíritu Santo.”¹⁴

Iglesias independientes son aquellas que no dependen de otras organizaciones o iglesias para su sostén económico, gobierno eclesiástico o definición de su doctrina y práctica. Se las denomina también como iglesias autónomas, las cuales son las de mayor crecimiento numérico en el mundo hoy¹⁵. Estas actúan independientemente de las normas impuestas o según sus propias normas y convicciones.

El *neopentecostal* o *neopentecostalismo* el cual también es conocido como un avivamiento carismático siendo un movimiento activo en iglesias organizadas y no organizadas y brindando la atención a la obra y ministerio del Espíritu Santo en especial a los dones espirituales.¹⁶ El movimiento neopentecostal surge a mediados del siglo XX siendo recibida como la esperada alternativa de los evangélicos que no se sentían bien en las denominaciones históricas, es decir que no se hallaban muy a gusto en el pentecostalismo clásico.¹⁷ Este movimiento es un fenómeno que surge en Estados Unidos de América a partir de la década de los años 70’s como consecuencia de una tercera ola

¹⁴ Deiros, “Iglesia”.

¹⁵ *Ibíd.*

¹⁶ Don W. Dunnington, “Neopentecostalismo”, *Diccionario Teológico Beacon*, editores Richard S. Taylor, J. Kenneth Grider, Willard H. Taylor, traductores Eduardo Aparicio, José Pacheco, y Christian Sarmiento (Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2009), 464.

¹⁷ Claudionor Corrêa de Andrade, *Diccionario Teológico: Con un Suplemento Biográfico de los Grandes Teólogos y Pensadores*, edición revisada y ampliada, traductor Luis Bernal Lumpuy (Miami, FL: Editorial Patmos, 2002), 233.

del pentecostalismo clásico.¹⁸ El neopentecostalismo es parecido al pentecostalismo al afirmar la enseñanza caracterizadora sobre el bautismo en el Espíritu como la experiencia del creyente, subsecuente a su conversión.¹⁹

Ahora bien, según Green esta corriente o movimiento se ha acercado crítica y seriamente al verdadero paganismo.²⁰ En adición debemos considerar los siguientes elementos del neopentecostalismo²¹:

1. El énfasis exagerado en este mundo y sus beneficios. Su mensaje gira en torno a la felicidad personal, a las riquezas de este mundo. Olvidando las palabras de nuestro Señor Jesús en el evangelio de Juan 18:36 “Mi reino no es de este mundo” y lo que ofrece el neopentecostalismo es un reino de este mundo.
2. Enseña que toda persona tiene el poder para llevar a cabo su propia felicidad, pero hay varias versiones como la “palabra de fe” la cual afirma la probabilidad de obtener lo que desea con “decir con fe” lo que quiere. Otras formas graves de este movimiento que integran es el “hacer pacto con Dios” enviando “su semilla de fe” a algún apóstol o profeta. Estos términos engañosos son utilizados para “activar el poder de la fe”.
3. Contrario al pentecostalismo han dejado de hablar de la venida de Cristo.

¹⁸ María José Carpio Ulloa, «Élites Neopentecostales Transnacionales: Imaginario geoestratégico Del Discurso De Las Superestrellas», *Revista Rupturas* 12, no. 1 (enero 18, 2022): 107–129. Accesado 18 de noviembre de 2022, <https://revistas.uned.ac.cr/index.php/rupturas/article/view/4000>.

¹⁹ Dunnington, “Neopentecostalismo”, *Diccionario Teológico Beacon*, 464.

²⁰ Guillermo Green, *El Evangelio y Nada Más*, (San José, Costa Rica: Editorial CLIR, 2011), 56.

²¹ *Ibíd.*, 56-58.

El neopentecostalismo no conoce el concepto de la “justificación por los méritos imputados de Cristo”. Sin embargo, para Pablo la columna vertebral del Evangelio es la justificación por la fe.

Delimitación del Estudio

Esta investigación se limita a trabajar la enseñanza del Espíritu Santo en la iglesia cristiana neopentecostal del área este (punto cardinal) de Puerto Rico. Estas iglesias son un movimiento controversial en Puerto Rico.²² Procurando exponer el error doctrinal de la fe, según su base teológica fundamental “²² Amado, yo deseo que tú seas prosperado en todas las cosas, ... así como prospera tu alma” (3 Juan 2),²³ aunque sus fundamentos generales son parecidos a otros movimientos tanto pentecostales como evangélicos, no siendo así su interés en las riquezas terrenales.²⁴

²²Gerardo Corpeño, «Neopentecostalismo emergente: Pistas para el futuro de iglesias neopentecostales jóvenes», Kairós 48: Enero–Junio (2011): 85 - 108. Accesado el 3 de octubre de 2022.
https://www.academia.edu/13765315/Neopentecostalismo_emergente_Pistas_para_el_futuro_de_iglesias_neopentecostales_j%C3%B3venes

²³*Santa Biblia: Reina Valera Revisada 1960* (Miami: Sociedades Bíblicas Unidas, 1998), 3 Juan 2.

²⁴Pablo Fernández Colón, *Historia del cristianismo en Puerto Rico: Sus fundamentos teológicos e históricos al 2010*. (Derechos reservados, 2010), 276.

CAPÍTULO II

REVISIÓN DE LITERATURA

Introducción

Para conocer más en esta investigación se pretende trabajar la enseñanza del Espíritu Santo en las iglesias cristianas independientes partiendo del punto de cómo ha sido enseñada tal doctrina. El propósito de esta investigación es concientizar la enseñanza del Espíritu Santo en la iglesia, procurando lograr que la enseñanza y el conocimiento del Espíritu Santo es importante tanto para la iglesia como para el creyente y no sea engañado con falsas doctrinas de fe.

Es imposible ser cristiano sin tener el Espíritu Santo, quienquiera que afirme o confiese ser un seguidor convertido de Cristo, pero no se ha arrepentido de verdad ni ha recibido el Espíritu Santo, está totalmente equivocado acerca de su propia condición ante los ojos de Dios. Semejante perspectiva proviene de sus propios sentimientos, deseos e impulsos carnales, porque “el deseo de la carne es contra el Espíritu, y el del Espíritu es contra la carne; y éstos se oponen entre sí, para que no hagáis lo que quisiereis” (Gálatas 5:17)²⁵. Destaco que Pablo dijo que el Espíritu Santo procede tanto del Padre como de Jesús. Las Escrituras nos muestran que el poder espiritual divino está disponible para nosotros, procedente de cualquiera de los dos. Pero está representado como el mismo

²⁵ *Santa Biblia: Reina Valera Revisada 1960* (Miami: Sociedades Bíblicas Unidas, 1998), Gálatas 5:17.

Espíritu, sin distinción. Como Pablo explica: "... un Espíritu, como también fuisteis llamados en una misma esperanza de vuestra vocación" (Efesios 4:4)²⁶. El Espíritu Santo es quién impulsa al ser humano a la conversión, tanto a nivel individual como colectivo, pero muchos lo relacionan con el bautismo del Espíritu Santo y no siempre se recibe en el momento del bautismo sino después, Hechos 8:14-17. Los que han recibido el bautismo del Espíritu tienen un nuevo poder. Cuanto más los desborde y utilice, el Espíritu Santo, tanto más poderosas y talentosas serán sus palabras y acciones²⁷.

A través de las Escrituras observamos que la obra del Espíritu Santo no se limita a establecer la Iglesia de Cristo, llevar a la humanidad a la conversión, restaurar sus vidas e incorporarlos al cuerpo de Cristo, sino que además unifica a la Iglesia, al Cuerpo de Cristo. Y eso lo hace morando en cada miembro de este cuerpo (1 Corintios 3:16, 6:19). Y es por medio de este morar constante del Espíritu en los miembros que ellos permanecen unidos a Cristo, la Cabeza de la Iglesia. El Espíritu Santo es siempre el mediador de la unión del creyente con Cristo; es decir, Cristo mora en el creyente por medio del Espíritu o a través de Él. Como dice Pablo en Efesios 4:4 "Hay un solo cuerpo y un solo Espíritu...". En adición se ha enseñado que El Espíritu Santo dirige la administración de la Iglesia para que se tomen decisiones sabias, Hechos 6:1-7. El Espíritu Santo corrige las deficiencias del ser humano, es el obrero de la elaboración por parte de Dios. Así, el creyente se mantiene firme a pesar de las dificultades que pueda ver a lo largo del diario vivir.

²⁶ Ibíd., Efesios 4:4.

²⁷ John Rea, *El Espíritu Santo en la Biblia: Un comentario bíblico y exegético*, traductora Silvia Cudich (Miami, FLA: Editorial Patmos, 2004) 188.

El motivo de esta dirección e inspiración está en el día de Pentecostés²⁸, y ha continuado manifestando su poder y gracia a través de la iglesia. Estableciendo primero que, en la madrugada del 31 de diciembre de 1900 en Topeka, Kansas Charles F. Parham ministro metodista y apasionado del Espíritu Santo y sus manifestaciones dirigía un pequeño instituto bíblico, y en ese pequeño lugar se derramó el bautismo del Espíritu Santo sobre una mujer llamada Agnes Ozman. El movimiento se extendió como el fuego en un caluroso medio día de verano; Kansas, Missouri y Texas fueron los primeros en experimentar el avivamiento pentecostal, pero la iglesia por excelencia o como ejemplo paradigmático fue la de la calle Azusa, en un barrio modesto de Los Ángeles en la primavera de 1906²⁹. Por consiguiente, en el 1916 el avivamiento del pentecostalismo llega a Puerto Rico a través del hermano Juan L. Lugo, fundador de la Iglesia de Dios Pentecostal de Puerto Rico, siendo la primera en Ponce³⁰. La diferencia, en parte, del culto clásico pentecostal fue motivo para un nuevo pentecostalismo (es decir neopentecostalismo). Según Fernández la existencia de elementos de línea dura, ajenos al cristianismo bíblico, contribuyeron en un sentido al rechazo del pentecostalismo

²⁸ Ralph Earle, Los Hechos de los Apóstoles, en *Comentario Bíblico Beacon: Juan hasta Hechos (Tomo 7)* (Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2010), 260.

²⁹ PROTESTANTE DIGITAL – Historia – El gran avivamiento del fuego pentecostal, 27 de enero de 2013. Accesado 6 de septiembre de 2022. <https://protestantedigital.com/historia/13284/el-gran-avivamiento-del-fuego-pentecostal>

³⁰ Roberto Domínguez, *Pioneros del Pentecostés*. (Miami, Florida: Impreso por La Cooperativa de Artes Gráficas, Romualdo Real, 1977), 77.

existente,³¹ siendo una de las razones para el surgimiento del pentecostalismo post – moderno en Puerto Rico.

La variación está en que el neopentecostalismo (actualmente) se practica el culto a la prosperidad y se basa en que, si el individuo sigue las enseñanzas de Dios será recompensado primero en la tierra y luego en la vida eterna. Mientras en contraste, el pentecostalismo (actual) reconoce que la Iglesia nacida con la Resurrección de Cristo, se manifiesta al mundo por el Espíritu Santo desde el día de Pentecostés. Además, la Iglesia no es una sociedad como cualquiera; no nace porque los apóstoles hayan sido afines; ni porque hayan convivido juntos por tres años; ni siquiera por su deseo de continuar la obra de Jesús, lo que hace y constituye como Iglesia a todos aquellos que "estaban juntos en el mismo lugar" (Hechos 2:1). De la misma forma, "todos quedaron llenos del Espíritu Santo" (Hechos 2:4). Todo lo que la Iglesia anuncia, testimonia y celebra es siempre gracias a la Espíritu Santo.

Marco teórico

Dentro del marco teórico, los recursos (libros, comentarios, artículos de revista, disertaciones entre otros) a utilizarse son tanto en español como traducciones al español de origen habla inglesa y de otros idiomas traducidos al castellano.

A saber, el movimiento pentecostal, en Puerto Rico, surgió a partir del año 1916, sus fundamentos en Estados Unidos 1900 en Topeka, Kansas, hasta el surgir de la nueva ola, el Neopentecostalismo, entre las décadas de los 80's y 90's observándose un

³¹ Pablo Fernández Colón, Historia del cristianismo en Puerto Rico: Sus fundamentos teológicos e históricos al 2010. (Derechos reservados, 2010), 270.

fenómeno de un segmento de la población con mayores niveles educativos tanto como médicos, abogados y otros profesionales asistiendo a iglesias pentecostales.³² A finales del año 1990 y principios del 2000 surge un movimiento de “restauración” el cual ha sido llamado como pentecostalismo posmoderno.³³ Esta rama del neopentecostalismo, según Tec-López, se adaptaba a las nuevas condiciones sociales y culturales de la segunda mitad del siglo XX con su rasgo distintivo de la Teología de la Prosperidad.³⁴

En Puerto Rico uno de los primeros movimientos en predicar la teología de la propiedad fue sin lugar a duda Rodolfo Font fundador del Concilio Iglesia Fuente de Agua Viva.³⁵ Hay innumerables iglesias que practican esta “fe” (creencia determinada) como las iglesias Apostólicas y Proféticas, iglesias independientes y en términos generales iglesias de Restauración.

En el libro de los Hechos observamos que todos los negocios y el programa de la iglesia en la tierra deben estar bajo la dirección y la guía del Espíritu Santo (Hechos 20.28; 15.28). La Iglesia progresa en la medida que el Espíritu Santo es permitido ser el líder de ella. Necesitamos entender la relevancia del Espíritu Santo y su rol si hemos de comprender en qué consiste caminar verdaderamente en el Espíritu.

³² Ibíd., 272.

³³ Ibíd., 281.

³⁴ René A. Tec-López, “Cuatro tendencias del neopentecostalismo en América Latina”, Ponencia presentada en el Primer Congreso Digital de Ciencias de las Religiones, del 18 al 20 de mayo de 2020. Accesado el 10 de octubre de 2022.

https://www.academia.edu/44306764/Cuatro_tendencias_del_neopentecostalismo_en_América_Latina

³⁵ Fernández Colón, Historia del cristianismo en Puerto Rico: Sus fundamentos teológicos e históricos al 2010, 275.

Ahora bien, el contenido de los Evangelios evidencia que Jesús es la persona de la trinidad que domina el escenario de acción ministerial, mientras que en el libro de los Hechos lo es la obra del Espíritu Santo. Dentro de los Evangelios se encuentra que Jesús había comisionado a sus discípulos a predicar las buenas nuevas a toda la tierra y para alcanzar este fin debían esperar ser capacitados por el Espíritu Santo (Hechos 1:8). En reiteradas ocasiones en los evangelios Jesús les anuncia a sus discípulos que él se irá pero que les enviará otro igual que él (“*ἄλλο σὺν ἐμὲνα*”),³⁶ que los acompañe en todo tiempo. Hechos 1:8 es el verso clave de este significativo libro. Al momento describe ambos el *poder* y el *programa* de la iglesia de Jesucristo. El *poder* es el Espíritu Santo. El *programa* es la evangelización del mundo.³⁷

Por cierto, Rea menciona que en un momento A. J. Gordon se refirió a la profecía de Joel 2:28-32 como la Carta Magna de la iglesia cristiana, y que ciertamente fue el pasaje que utilizó el apóstol Pedro el día de Pentecostés, el cual marcó un nuevo comienzo de la obra del Espíritu de dos formas: su venida fue universal (salvación de toda la humanidad) y era permanente.³⁸

El nombre *Pentecostés* derivado del griego, significa cincuenta y se refiere al quincuagésimo día después de la fiesta de las primicias (base bíblica – Lv. 23:16).³⁹

³⁶ *ἄλλο σὺν ἐμὲνα* - allo san eména = *otro como yo*

³⁷ Fernández Colón, *Historia del cristianismo en Puerto Rico: Sus fundamentos teológicos e históricos* al 2010, 269.

³⁸ Rea, *El Espíritu Santo en la Biblia: Un comentario bíblico y exegético*, 195.

³⁹ John F. Walvoord y Roy B. Zuck, *El conocimiento bíblico, un comentario expositivo: Nuevo Testamento, tomo 2: San Juan, Hechos, Romanos* (Puebla, México: Ediciones Las Américas, A.C., 1996), 136.

πεντηκοστή, ἥς, ἡ (pentēkostēs) su raíz es πέντε (pente) que significa cinco, y es la segunda de las tres grandes fiestas judías. La fiesta de las Semanas era el segundo de las tres fiestas principales de la cosecha, el cual requería la asistencia de los judíos piadosos al templo (Ex. 23:14-17; 34:18-23). La primera era la fiesta de los Panes sin levadura y la tercera era la fiesta de los Tabernáculos (Dt. 16:16) y la del medio era la de las Semanas, siendo una fiesta anual que seguía a la fiesta de las Primicias por una semana de semanas (i.e., siete semanas, o cuarenta y nueve días).⁴⁰ Las Primicias venían poco tiempo después de la Pascua, y el sacrificio de la Pascua daba el inicio a la fiesta de los Panes sin levadura, duraba toda una semana, las Primicias eran en el segundo día de esa fiesta, teniendo en cuenta la observación del primer día como sábado. El día 50 después de las Primicias cada hombre hebreo debía volver al Templo para presentar una nueva ofrenda de granos, los primeros frutos de su cosecha.

Según los libros Apócrifos, Tobías 2:1 y 2 Macabeos 12:31-32, la fiesta ya se llamaba Pentecostés antes del nacimiento de Nuestro Señor. Así que el poder de Pentecostés era para toda la iglesia.

El libro de Hechos no solo registra la llegada de este ayudador, sino que también registra como el mismo participó activamente en la obra de la iglesia emergente. De hecho, Joel 2:28-29 establece que hijos e hijas profetizarán: predicarán, exhortarán, orarán e instruirán en beneficio de la Iglesia. Se darán revelaciones directas, es decir que

⁴⁰ René A. Tec-López, “Cuatro tendencias del neopentecostalismo en América Latina”, Ponencia presentada en el Primer Congreso Digital de Ciencias de las Religiones, del 18 al 20 de mayo de 2020. Accesado el 10 de octubre de 2022.

los ancianos tendrán sueños y los jóvenes visiones, serán inspirados. La inspiración y el don de enseñar abundarán en todos los niveles sociales.

Por cierto, los líderes que se distinguieron de la iglesia primitiva como Irineo, Orígenes y Justiniano testificaron que los milagros y las señales del Espíritu continuaron profundamente evidenciados hasta bien entrados los siglos 2 y 3, mucho tiempo después del periodo apostólico. Sin embargo, el cumplimiento inicial de esta profecía ya ha comenzado, como lo señaló el apóstol Pedro, permitiendo que todos los que siguen a Cristo hoy experimenten la bendición del Espíritu Santo viviendo dentro de ellos y capacitándolos para el servicio cristiano.

Trasfondo Histórico

Durante el tercer trimestre del año académico 2021-2022 en la Universidad Teológica del Caribe (UTC) surgió en este investigador, el interés, mientras realizaba un laboratorio de la clase Técnicas de Enseñanza Bíblica, EC 655, nivel maestría siendo asignado a la clase de Pneumatología nivel bachillerato en la UTC, creando así una sed, un hambre por saber más del Espíritu Santo, tratándose así esta investigación sobre la enseñanza del Espíritu Santo y cómo ha sido enseñado en las iglesias cristianas neopentecostales.

A saber, el Espíritu Santo es la tercera persona de la trinidad que se manifiesta para la humanidad. Él nos guiará y nos mostrará lo que ha de acontecer en la vida, así como lo que va a suceder en las naciones y la Iglesia.

Tabla explicativa de los momentos significativos del Espíritu Santo a través de las Escrituras:

Génesis 1:1-2	La creación: el Espíritu Santo estaba disponible en el momento exacto de la creación del mundo: "al inicio, cuando Dios hizo el cielo y la tierra (...) el Espíritu de Dios se mantuvo por encima de las aguas", también estuvo presente en el momento de la creación del hombre.
Marcos 1:9-11	En el bautismo de Jesús: "En seguida, al subir del agua, Jesús vio que el cielo se abría y que el Espíritu bajaba sobre él como una paloma"
Lucas 1:26-38	En el anuncio a la virgen María: "El Espíritu Santo vendrá sobre ti y el poder del Altísimo te cubrirá con su sombra; por eso el que ha de nacer será santo y se le llamará Hijo de Dios"
Hechos 2:3-4	En Pentecostés: "Se les aparecieron entonces unas lenguas como de fuego que se repartieron y se posaron sobre cada uno de ellos. Todos fueron llenos del Espíritu Santo y comenzaron a hablar en diferentes lenguas, según el Espíritu les concedía expresarse".
Romanos 1:4	En la resurrección de Cristo: El Espíritu Santo fue el agente vivificante en la resurrección de Jesús. "que fue declarado Hijo de Dios con poder, según el Espíritu de santidad, por la resurrección de entre los muertos."

Fuente: Elaboración propia.

Se ha visto que la obra del Espíritu Santo consiste en guiar a toda la creación a su destino, y cuyo propósito final es la gloria de Dios. Sin embargo, la gloria de Dios aparece en la creación en diversos grados y formas. Pero habiendo entrado el pecado, factor que debe tenerse en cuenta, la obra del Espíritu Santo brilla más gloriosamente en el reunir a los salvos escogidos por la fe en Jesucristo; antes de lo cual se encuentran sus acciones en la obra de la redención y en la economía de la vida natural. El mismo Espíritu Santo, que en el principio se movía sobre las aguas, que en la gracia nos ha dado la Sagrada Escritura, la Persona de Cristo y la Iglesia Cristiana; y es Él quien, en conexión con la creación original y por estos medios de gracia, ahora nos regenera y santifica como hijos de Dios. Por lo tanto, la obra del Espíritu en guiar a la criatura hacia su propósito incluye una influencia sobre toda la creación, desde el principio.

El Antiguo Testamento tiene un importante registro de la obra del Espíritu Santo, pero no fue derramado sobre toda carne bajo el Antiguo Pacto. Ciertos hombres fueron usados por el poder del Espíritu Santo, en ciertos momentos y sólo por ciertos servicios.

Era algo selectivo:

- José fue usado por el Espíritu de Dios (Génesis 41:38)
- Los artesanos que construyeron el tabernáculo fueron llenos de la sabiduría del Espíritu de Dios (Éxodo 31:3)
- En Josué hubo Espíritu de Dios (Números 27:18)
- El Espíritu de Dios estuvo sobre el juez Otoniel (Jueces 3:10)
- El juez Gedeón fue revestido del Espíritu de Dios (Jueces 6:34)
- El Espíritu de Dios vino sobre juez Jefté (Jueces 11:29)
- El juez Sansón fue *invadido*⁴¹ por el Espíritu de Dios (Jueces 13:5; 14:6; 14:19; 15:14)
- Saúl fue apoderado por el Espíritu de Dios (1 Samuel 10:9-10)
- David fue apoderado por el Espíritu de Dios (1 Samuel 16:13)

El Espíritu Santo en el Nuevo Testamento a diferencia del Antiguo Testamento está presente mucho más de manera explícita. De hecho el texto bíblico narra que cuando María visita a su tía Elizabeth, y la criatura de su tía en el vientre, salta (de alegría) por quien llevaba María en su vientre. Así mismo, la concepción de Jesús es dada por completo por el milagro creativo realizado por el Espíritu Santo. Igualmente, cuando Jesús es bautizado en las aguas, el Espíritu desciende sobre Él y da testimonio de que Él es hijo de Dios, continuando su obra durante los tres años de ministerio de Jesús dándole

⁴¹ Un a variable a considerar para una futura investigación.

el poder para hacer milagros creativos, liberaciones, y predicaciones que atraían a miles a seguir a Jesús. La importancia de María se relaciona con ser la “madre de Dios”. Durante su maternidad el Espíritu Santo está presente en María siendo todo esto obra de Dios. El Espíritu Santo es el que anuncia y posibilita la presencia de Cristo en el mundo para que los convertidos obtengan la salvación.⁴²

Sobre la concepción virginal de Jesús, Lacueva expresa:

“La concepción virginal de Jesús «por obra del Espíritu Santo» (Mt. 1:18), es algo milagroso, factible únicamente por el poder⁴³ de Dios; «por lo cual también lo santo que va a nacer será llamado Hijo de Dios». No es que el Espíritu Santo sea el «padre» de Jesús, ni el «Esposo» de María, como rezan algunas advocaciones católico-romanas, absolutamente faltas de precisión teológica, sino que la obra claramente sobrenatural del Espíritu Santo en la concepción humana de Jesús muestra en este versículo, no sólo la Deidad de Jesús, sino también la del Espíritu Santo”.⁴⁴

El Espíritu Santo tiene un papel fundamental en el acto de engendrar a Cristo.

"Respondiendo el ángel, le dijo: El Espíritu Santo vendrá sobre ti, y el poder del Altísimo te cubrirá con su sombra; por lo cual también el Santo Ser que nacerá, será llamado Hijo de Dios" (Lucas 1 :35). En un solo versículo tenemos aquí al poder del Espíritu y al poder de Dios como causas iguales del nacimiento virginal de Cristo, esto, también, reafirma lo que se ha mencionado en puntos anteriores que el Espíritu es Dios. De igual forma el Espíritu Santo, siendo consustancial al Padre y al Hijo, está disponible a lo largo de toda la historia de la salvación, como dice la escritura: "Desde el principio hasta la totalidad de

⁴² José Antonio Martínez Jiménez, «El Espíritu Santo Y María En Lumen Gentium». Revista Isidorianum, Vol. 29, no. 1, (junio de 2020): 73-86. Accesado el 29 de diciembre de 2022., <https://www.sanisidoro.net/publicaciones/index.php/isidorianum/article/view/41>

⁴³ Una próxima investigación como variable la palabra poder.

⁴⁴ Francisco Lacueva, *Espiritualidad Trinitaria*. (TERRASA, Barcelona: Libros CLIE, 1983), 77.

los tiempos” (Gal. 4:4). Cuando el Señor hizo su último recorrido, prometió a sus discípulos que mandaría a un consolador, que siempre va a estar para animarlos y darles fortaleza en el viaje para la predicación del reino a la humanidad por la vida.

Cuando Dios da su palabra lo cumple, teniendo en cuenta que los discípulos fueron los primeros en recibir su Espíritu. En la fiesta de Pentecostés, estando reunidos vino el Espíritu Santo derramándose sobre ellos. Hechos 2:1-4 establece el primer derramamiento del Espíritu Santo tuvieron a lugar señales extraordinarias que:

1. Simboliza al Espíritu Santo como “viento” o “aliento”.
2. Simboliza la obra consagratória del Espíritu Santo que vino a morar en el pueblo de Dios como su nuevo templo (1 Corintios 3:16-17; 6:19).
3. Se les aparecieron, lo cual es evidente que esto no le ocurrió nadie; y
4. lenguas como de fuego, que fueron repartidas de modo que se posaron sobre cada uno de ellos, como una llama ardiendo dentro de ellos con poder⁴⁵ para predicar en otros idiomas a los prosélitos que estaban en Jerusalén.

Este fenómeno, como lo expresa Rea, fue predicho o profetizado por Juan el bautista cuando anunció que: el que venía tras el bautizaría con Espíritu Santo y fuego (cf. Mateo 3:11)⁴⁶. En adición a ese día se le otorgó otra señal que ha continuado, siendo ésta en la iglesia Primitiva el acompañamiento usual del bautismo en el Espíritu Santo.

⁴⁵ En referencia a la palabra dunamis – avivamiento. *Poder* del griego δύναμις (dynamis) proveniente del original δύναμις, εως, ή (dunamis) significando poder, virtud, fuerza o potencia (Strong 1411). Es decir, *poder* para testificar en forma dinámica y efectiva en medio de todas las dificultades y oposiciones.

⁴⁶ Rea, *El Espíritu Santo en la Biblia: Un comentario bíblico y exegético*, 192.

Todo movimiento tiene sus antecedentes y el pentecostalismo histórico fue el resultado del vínculo de tres cosas: sencillez, igualdad, alegría.⁴⁷ El bautismo del Espíritu Santo con el don de lenguas, glossolalia del griego γλωσσις (*glóssais*), y significa idioma o idiomas,⁴⁸ tal como se describe en Hechos 2, los cuales se dieron durante toda la historia de la iglesia.

Durante la segunda mitad del siglo XIX volvió a suceder más corrido tanto como en Inglaterra, la India y Carolina del Norte⁴⁹ siendo estos antecedentes de la madrugada del 31 de diciembre de 1900⁵⁰ (siglo XX) en Topeka, Kansas en un pequeño y sencillo instituto bíblico, dirigido por Charles F. Parham, se derramó el bautismo del Espíritu Santo sobre una mujer llamada Agnes Ozman; luego testificó:

“El Espíritu Santo cayó sobre mí y comencé a orar en lenguas para glorificar a Dios. Hablé en varias lenguas. Algunos días más tarde otros estudiantes oraron, y uno tras otro, comenzaron a hablar en lenguas y varios tuvieron también el don de

⁴⁷ Protestante Digital – Historia – El gran avivamiento del fuego pentecostal, 27 de enero de 2013. Accesado 29 de diciembre de 2022. <https://protestantedigital.com/historia/13284/el-gran-avivamiento-del-fuego-pentecostal>

⁴⁸ Purkiser W. T., “Don de lenguas”, *Diccionario Teológico Beacon*, editores Richard S. Taylor, J. Kenneth Grider y Willard H. Taylor, traductores Eduardo Aparicio, José Pacheco, y Christian Sarmiento, (Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2009), 230.

⁴⁹ Protestante Digital, accesado el 29 de diciembre de 2022.

⁵⁰ Históricamente el libro *El Avivamiento de la Calle Azusa: Derrame del Espíritu Santo, Señales, Maravillas, Milagros* establece que ese día, 31 de diciembre, Parham regresó de viaje e hizo que los estudiantes leyeran y analizaran el libro de los Hechos. Ya en la madrugada del 1 de enero de 1901 el Espíritu Santo cayó sobre Agnes N. Ozman.

interpretar.” Algunos eruditos de la iglesia consideran esto como el nacimiento del moderno mover Pentecostal.⁵¹

El movimiento se extendió, como un sol fogoso de un día de verano de nuestro Puerto Rico, por los estados de Kansas, Missouri y Texas siendo los primeros en recibir el avivamiento pentecostal, pero la iglesia por excelencia sería la de la calle Azusa, un modesto barrio de Los Ángeles, primavera de 1906, donde se inició el notorio crecimiento a nivel mundial del movimiento pentecostal y su hermana, la renovación carismática,⁵² con la guía de William J Seymour.

En Puerto Rico, 1916, llega a través del hermano Juan L. Lugo, siendo el primer misionero pentecostal llegando a nuestra isla.⁵³ Luego de visitar al Gobernador Interino Martin Travieso y recibir la noticia de que en Puerto Rico había la completa libertad de cultos y que podía usar las esquinas de las calles, más aún si quería las plazas y parques públicos lo único que tenía que hacer era solicitar el permiso del municipio.⁵⁴ Aprovechando la oportunidad, ese día en la noche, empieza a predicar en la esquina de la Parada 18 ½ cerca de donde se hospedaba por veinticuatro noches donde algunos recibieron la promesa y fueron bautizados en el Espíritu Santo.⁵⁵ El 3 de noviembre de

⁵¹ Obispo Otis G. Clark y Dra. Gwyneth Williams, *El Avivamiento de la Calle Azusa: Derrame del Espíritu Santo, Señales, Maravillas, Milagros*, traductor Pablo Barreto. (Tulsa, Oklahoma: Life Enrichment Publishing, 2017), 16.

⁵² *Ibíd.*, 7.

⁵³ Roberto Domínguez, *Pioneros del Pentecostés*. (Miami, Florida: Impreso por La Cooperativa de Artes Gráficas, Romualdo Real, 1977), 59.

⁵⁴ *Ibíd.*, 77 – 78.

⁵⁵ *Ibíd.*, 79.

1916, en Ponce, abrieron fuego con una oración e himnos dando comienzos centrándose en el bautismo del Espíritu Santo y el complemento de la sanidad divina.

Durante el inicio de la década de los 80's surge una nueva ola o religión, que es un movimiento del nuevo pentecostalismo, totalmente distinto al que se dio a principios del siglo XX.

Este nuevo pentecostalismo mejor conocido como “Neo Pentecostalismo” y también pentecostalismo post-modernista.⁵⁶ Dicho movimiento se forma por tres razones: inconformidad con las prácticas y posiciones doctrinales del movimiento pentecostal de línea dura o clásico, mayor libertad y menos restricción dogmática o doctrinal impuesta por los pentecostales de principios del siglo XX y por último deseos de superación profesional y una mejor posición social o estado financiero.

Hablar del culto de la prosperidad, Rodríguez Álvarez señala que “esta creencia se basa en que si el individuo sigue las enseñanzas de Dios será recompensado primero en la tierra y luego en la vida eterna”.⁵⁷

En Puerto Rico uno de los primeros movimientos en predicar la teología de la prosperidad fue el Concilio Iglesia Fuente de Agua Viva, en la ciudad de Carolina y su

⁵⁶ Fernández Colón, Historia del cristianismo en Puerto Rico: Sus fundamentos teológicos e históricos al 2010, 265.

⁵⁷ Ángel Rodríguez Álvarez, “Análisis funcionalista del culto Pentecostal en Puerto Rico”, Revista Alternativa, Colegio Universitario de Cayey, Puerto Rico, enero 1997, publicado en la internet en enero 2 de 2019 en Reaserch Gate. Accesado el 10 de enero de 2023.

https://www.researchgate.net/publication/274509479_Analisis_Funcionalista_del_Culto_Pentecostal_en_Puerto_Rico_Revista_Alternativa_Colegio_Universitario_de_Cayey_Ave_Antonio_R_Barcelo_Cayey_Puerto_Rico

fundador Rodolfo Font, hoy día “apóstol”, hombre empresario, proveniente del “networking” Amway y otros negocios de multinivel define el nuevo pentecostalismo como el pentecostalismo de la prosperidad y su hijo Otoniel Font “hereda en vida” el movimiento fundado por su padre.⁵⁸ Sus fundamentos son similares tanto a los pentecostales como a los evangélicas más aun no lo es así su enfoque a las riquezas terrenales. En los últimos cuarenta años muchas iglesias independientes han adoptado la teología de la prosperidad en su plataforma de llevar la palabra y vida religiosa.⁵⁹

Proponentes de este culto a la prosperidad lo son entre otros tantos, la Apóstol Wanda Rolón, pastora del Tabernáculo de Alabanza y Restauración La Senda Antigua, Las Iglesias de Restauración en términos generales son seguidoras de este movimiento de la prosperidad para finales del siglo XX y comienzos del siglo XXI, donde muchas iglesias independientes cambian de nombres ya que la moda de la restauración cubre el pensamiento eclesiástico siendo el Pabellón de la Victoria en Hormigueros, Puerto Rico una de las primeras iglesias de restauración que no lleva el nombre distintivo de “restauración” e introducir el “cambio radical moderno”; iglesias Apostólicas y Proféticas, e innumerables iglesias independientes practican esta “nueva fe”. La iglesia

⁵⁸ Fernández Colón, Historia del cristianismo en Puerto Rico: Sus fundamentos teológicos e históricos al 2010, 275.

⁵⁹ Fernández Colón menciona de veinte a treinta años, según expresa en la página 277, más yo añado unos diez años ya que el libro fue publicado en el año 2010.

Universal de Jesucristo, con su lema: “Pare de sufrir”, también es un exponente del “culto a la prosperidad”.⁶⁰

Además, para la década de los años 60’s, a los neopentecostales de Estados Unidos se les identificó como personas con mentalidad pentecostal que no abandonaron las denominaciones evangélicas.⁶¹ El neopentecostalismo es un fenómeno que nació en Estados Unidos a partir de la segunda década de los años 70’s como consecuencia de una tercera ola del pentecostalismo clásico. Sin embargo, la base de este movimiento se caracteriza porque posee elementos distintivos, tales como ser un movimiento liderado por tele - predicadores, pseudo apóstoles, profetas y evangelistas que usan como herramienta de evangelización los medios de comunicación masivos. Estos individuos del evangelismo se caracterizan por congregarse en mega-iglesias, ya que es un movimiento religioso que nace para las clases medias y altas de la sociedad, razón que les motiva a profesar la teología de la prosperidad.⁶²

De hecho, Fee y Stuart ponen el ejemplo del lector como interprete en la cual salen a relucir extrañas interpretaciones:

⁶⁰ Fernández Colón, Historia del cristianismo en Puerto Rico: Sus fundamentos teológicos e históricos al 2010, 279 – 283.

⁶¹ Ramiro Jaimes Martínez y Alethia Alejandra Montalvo González. "Neopentecostalismo Difuso: Movimientos evangélicos En Tijuana". *Estudios Sociológicos de El Colegio de México* 37, no. 109 (Diciembre 7, 2018): 133–164. Accedido noviembre 18, 2022.

<https://estudiossociologicos.colmex.mx/index.php/es/article/view/1433>

⁶² Carpio Ulloa, «Élites Neopentecostales Transnacionales: Imaginario geoestratégico Del Discurso De Las Superestrellas». *Revista Rupturas* 12, no. 1 (enero 18, 2022): 107–129. Accesado 18 de noviembre de 2022. <https://revistas.uned.ac.cr/index.php/rupturas/article/view/4000>.

Aun entre la gente más ortodoxa en teología, sin embargo, muchas ideas extrañas ganan aceptación en varios campos. Por ejemplo, uno de los movimientos actuales entre los protestantes americanos, especialmente los carismáticos, es el llamado evangelio de salud y riqueza. Las "buenas nuevas" son que la voluntad de Dios para sus hijos es la prosperidad económica y material. Uno de los abogados de este "evangelio" comienza su libro con un argumento a favor del "sentido sencillo" de la Escritura y afirmando que él le da el primer lugar a la Palabra de Dios durante su estudio. Dice que lo que cuenta no es lo que pensamos que dice sino lo que en realidad dice. El busca el "significado sencillo". Pero uno comienza a dudar de lo que en realidad sea el "significado sencillo", cuando se dice que la prosperidad económica es la voluntad de Dios, con base en un texto como 3 Juan 2: "Amado, yo deseo que tú seas prosperado en todas las cosas, y que tengas salud, así como prospera tu alma", un texto que en realidad no tiene que ver en nada con la prosperidad económica. Otro ejemplo toma el significado sencillo de la historia del joven rico (Marcos 10:17-22), precisamente como lo opuesto de "lo que en realidad dice", y atribuye la "interpretación" al Espíritu Santo. Con todo derecho uno puede dudar de si en verdad se busca el significado sencillo; tal vez el significado sea lo que tal escritor quiere que el texto signifique, para apoyar sus propias ideas.⁶³

Tal expresión fue sustentada por Hanegraaff, y en adición cita a Fee ante la explicación del evento de Oral Roberts y su esposa Evelyn ante la mala interpretación (eiségesis) del texto:

“¿Manejan de manera apropiada Oral y Evelyn este pasaje? ¡La respuesta es un NO bien enfático! Recuerde que debemos tomar en cuenta el contexto histórico del pasaje. Las palabras del texto fueron las iniciales en la carta que Juan dirige a su amigo Gayo, y tal como lo especifica el erudito bíblico Gordon Fee, estas palabras “eran la manera acostumbrada de presentar el saludo en una carta personal de la antigüedad”. Fee concluye que “extender los deseos de Juan para con su amigo Gayo a la noción de que todos los cristianos deberían disfrutar de prosperidad material y financiera, es completamente ajeno al texto. Esa no fue la intención de Juan, ni pudo ser la forma en que lo entendió Gayo. En resumen, ése no es el "significado evidente" del texto. Además, resulta provechoso saber que la palabra griega que se traduce “próspero”, significa “que te vaya bien en tus relaciones con los demás”.⁶⁴

⁶³ Gordon D. Fee y Douglas Stuart, *La Lectura eficaz de la Biblia*. Guía para la comprensión de la Biblia, traductor Jorge Arbeláez Giralda (Miami, FLA: Editorial Vida, 1985), 14.

⁶⁴ Hank Hanegraaff, *Cristianismo en Crisis*, traductor Reverendo Martin Añorga (Miami, FLA: Editorial UNILIT, 1993), 241.

Por otra parte, despierta la curiosidad de experimentar nuevas formas de adoración y alabanzas. Ya no se adora con los ojos cerrados en comunión y es sustituida por disfrutar un nuevo espectáculo en vivo y a todo color con los ojos abiertos. Los grupos de adoración y entretenimiento, es decir los talentosos, han sustituido al director del culto devocional.⁶⁵

En la década del 80 y 90 surge la del neopentecostalismo y finales de los 90's y principios del 2000 es el surgimiento de la "restauración", y del 2000 en adelante movimientos apostólicos y proféticos, adaptando las condiciones sociales y culturales con su rasgo distintivo de la "Teología de la Prosperidad".

Cabe señalar que en circunstancias complejas como la que se está viviendo hoy día, es la fuerza del Espíritu Santo la que mantiene a la congregación firme en la confianza a pesar de los retos y dificultades que hemos atravesado para sobrevivir. La Iglesia, a partir de la experiencia de Pentecostés y de su historia bíblica, declara desde el principio su confianza en el Espíritu Santo.

Investigaciones Realizadas

Cuando se habla de neopentecostalismo, que se conoce hoy día, podemos notar cuatro rasgos eclesiológicos:⁶⁶

⁶⁵ Fernández Colón, Historia del cristianismo en Puerto Rico: Sus fundamentos teológicos e históricos al 2010, 284 – 285.

⁶⁶ Corpeño, «Neopentecostalismo emergente: Pistas para el futuro de iglesias neopentecostales jóvenes», Kairós 48: Enero–Junio (2011): 85 - 108. Accesado el 3 de octubre de 2022.

https://www.academia.edu/13765315/Neopentecostalismo_emergente_Pistas_para_el_futuro_de_iglesias_neopentecostales_jóvenes

- organización jerárquica
- autoridad centrada en el pastor, específicamente si es apóstol
- administración tipo empresarial
- mega iglesias que explotan la difusión televisiva o en las redes sociales.

Dentro de sus características se encuentra la prosperidad económica como fin divino, representado en una teología de la prosperidad siendo el rasgo por excelencia distintiva, distanciándose así del pentecostal clásico y del carismático. Semán, en la revista *Desacatos*, define esta teología como “un conjunto de proposiciones dogmáticas, rituales y eclesiológicas en las que se afirma una relación entre la comunión con Dios y el bienestar material”.⁶⁷ Esta doctrina está basada en señales y signos de Dios que funcionan como un manual para alcanzar el éxito individual. Prometiendo así riquezas y salud como parte de la bendición, lo cual genera un concepto negativo de la pobreza considerando la misma como sinónimo de pecado.⁶⁸ Además, junto con la afirmación del carácter económico de la bendición se encuentran las ideas de la confesión positiva,⁶⁹ liberación

⁶⁷ Pablo Semán, «¿Por Qué no?: El Matrimonio Entre Espiritualidad Y Confort Del Mundo evangélico a Los Bestsellers», *Desacatos, Revista de Ciencias Sociales*, no. 18 (julio 14, 2014): 71–86. Accedido 23 de enero de 2023. <https://desacatos.ciesas.edu.mx/index.php/Desacatos/article/view/1313>.

⁶⁸ René A. Tec-López, “El neopentecostalismo y sus caracterizaciones en América Latina”, *Revista Política y Cultura*, no. 54, julio-diciembre (2020): 105-132. Accesado el 23 de enero de 2023. https://www.academia.edu/44808837/El_neopentecostalismo_y_sus_caracterizaciones_en_América_Latina?email_work_card=view-paper

⁶⁹ La confesión positiva, en un diseño relativamente canónico, implica que confesar es afirmar lo que se cree, testificar de algo que sabemos e implica conocer lo que dice la Palabra de Dios para mi vida, crearlo interiormente y declararlo públicamente.

económica⁷⁰ y del carácter sacramental del diezmo. Semán añade que una parte se garantiza que la bendición divina incluye el bienestar material, en adición de la salvación del alma, la salud y el sosiego; mientras de otra parte, se sostiene que se practica la vida de comunión y acercamiento a Dios donando y esperando que lo oblado, ofrenda que se lleva a la iglesia,⁷¹ sea retribuido con creces.⁷²

Por otro lado, Tec-López identifica cuatro tendencias del neopentecostalismo:⁷³ carismatismo, pentecostalismo de última generación, neocarismatismo y post-pentecostalismo. El carismatismo es la tendencia que identifica a aquellas agrupaciones religiosas que pertenecen a alguna denominación del protestantismo histórico, pero experimentaron transformaciones en su liturgia, teología y las prácticas rituales al adoptar componentes pentecostales como el don de hablar en lenguas (glosolalia), profecías, sanidades y el bautismo del Espíritu Santo. El pentecostalismo de la última generación es la tendencia que incluye grupos que se identifican con alguna denominación del pentecostalismo clásico como Asambleas de Dios, Iglesia de Dios, Iglesia Metodista

⁷⁰ La liberación económica es una forma de exorcizar a los demonios y espíritus de pobreza.

⁷¹ Diccionario de la Real Academia Española, “Oblada”. Accesado el 23 de enero de 2023.

<https://dle.rae.es/oblada>

⁷² Semán, «¿Por Qué no?: El Matrimonio Entre Espiritualidad Y Confort Del Mundo evangélico a Los Bestsellers», *Desacatos, Revista de Ciencias Sociales*, no. 18 (julio 14, 2014): 71–86. Accedido 23 de enero de 2023. <https://desacatos.ciesas.edu.mx/index.php/Desacatos/article/view/1313>.

⁷³ Tec-López, “Cuatro tendencias del neopentecostalismo en América Latina”, Ponencia presentada en el Primer Congreso Digital de Ciencias de las Religiones, del 18 al 20 de mayo de 2020. Accesado el 10 de octubre de 2022.

https://www.academia.edu/44306764/Cuatro_tendencias_del_neopentecostalismo_en_América_Latina

Pentecostal entre otros. El post-pentecostalismo es la tendencia más heterogénea, mayoritaria y sin lugar a dudas más visible y estigmatizada dentro de la gama neopentecostal. Las que se incluyen en esta categoría son las agrupaciones que se derivan de las múltiples corrientes teológicas que surgieron en los Estados Unidos de América en la década de los 80's.⁷⁴ Esta tendencia experimenta varias formas o elementos de teología como la guerra espiritual, ministerio profético de dones, el evangelismo de poder, la teología de la prosperidad, las mega iglesias entre otros por creer que el reino de Dios debe ser establecido en este mundo para que Cristo venga, posmilenarismo. En este sentido para los neopentecostales, el objetivo consiste en que ya el reino se encuentra en este mundo, en reconquistar el “mundo del diablo” a través del crecimiento numérico o mega iglesias (igle – crecimiento), es decir, atrayendo cada vez más fieles al “Reino de Dios”. Este proceso es previsto como una “guerra espiritual” en la cual es necesario “equipar” y “armar” a los creyentes para conducirlos a la batalla. Por lo tanto, es necesario comprometerse de manera permanente para disputarle al diablo aquellos que atrae hacia “su” reino.⁷⁵ En adicción, elaboran varias formas de organización eclesial y estrategias de evangelismo en masa sustentado en una visión empresarial.

⁷⁴ Ibíd.

⁷⁵ Jesús García Ruiz y Patrick Michel, “El neo-pentecostalismo en América Latina. Contribución a una antropología de la mundialización”, El artículo es una traducción y reelaboración a cargo de Jesús García Ruiz del texto escrito junto a Patrick Michel en el 2010 titulado “Neo-pentecostalism in Latin America: contribution to a political anthropology of globalisation”, International Social Science Journal, Vol. 61, (202) 411-424. Revista Sociedad y Religión no. 41, Vol. XXIV (2014), 43-78. Accesado el 19 de Diciembre de 2023. https://www.academia.edu/34568898/El_neo_pentecostalismo_en_Am

Una de las grandes controversias que rodean a este tipo de iglesias es su continuo interés en la prosperidad económica como un fin divino. En otras palabras, la teología de la prosperidad como característica de esta corriente del protestantismo evangélico, entendida como un conjunto de preceptos y rituales que afirman una relación directa entre la comunión con Dios y el bienestar material.⁷⁶

Dentro del marco de la teología de la prosperidad se puede entender la incidencia que el fenómeno ha tenido en la esfera pública. Tec-López cita a Wynarczyk de la siguiente forma:

“Con los milagros de prosperidad, el neopentecostalismo no plantea una oposición al mundo, no quiere irse del mundo. Viene con alborozo a disfrutar de sus bienes, quiere ocupar un sitio en el esquema de bienestar; en vez de plantear una modificación sustancial del sistema de relaciones sociales del mundo, busca un reflejo de la estructura vigente a la que el fiel pentecostal no accede, pero los impíos sí...”⁷⁷

Esto se puede entender con la llegada del neopentecostalismo y la teología de la prosperidad que motiva al creyente a vivir las promesas de Dios en la tierra. En este sentido, el neopentecostalismo como concepto no logra comprender adecuadamente la realidad material y, aunque existan características compartidas en las distintas

⁷⁶ Rene A. Tec-López, “¿Quiénes son los Neopentecostales? Una aproximación a la conceptualización del fenómeno religioso”, Ponencia presentada en el Grupo de Trabajo 19 “El mundo evangélico en cuestión: enfoques teórico-metodológicos y experiencias de investigación en América Latina” de las XIX Jornadas sobre Alternativas Religiosas en América Latina en la Universidad de Santiago de Chile del 14 al 17 de noviembre de 2018. Accesado el 23 de enero de 2023.
https://www.academia.edu/39316270/Quiénes_son_los_neopentecostales_Una_aproximación_a_la_conceptualización_del_fenómeno_religioso

⁷⁷ Ibíd.

conceptualizaciones que se le han hecho, no siempre contempla el desarrollo de procesos de interacción transversales originados por la globalización y la presencia del símbolo como elemento de búsqueda y de vivencia del sujeto religioso, en donde los límites del término se ven rebasados por la realidad material.⁷⁸

Según Jaimes Martínez uno de los problemas en usar el término neopentecostalismo se refiere a las diferencias que existen entre los pentecostales y el movimiento que presuntamente se deriva de ellos. Las aseveraciones principales para concebir a los nuevos pentecostales se basan en las doctrinas y prácticas que tienen en común como la presencia de los dones, el hablar en lenguas, la sanidad y el bautismo del Espíritu Santo, siendo esto suficiente para asumir la continuidad entre ambos.⁷⁹

Como sucede en muchas generalizaciones en el terreno doctrinal, tiene demasiados matices⁸⁰ que obligan a reformularla. Éste es el caso de la teología de la prosperidad, un rasgo que se supone distintivo del neopentecostalismo pero que en realidad no tiene una manifestación homogénea entre las iglesias pentecostales y carismáticas. Ya que la diferencia principal es que el bautismo del Espíritu Santo, para los carismáticos es uno

⁷⁸ Ibíd.

⁷⁹ Ramiro Jaimes Martínez, “El neopentecostalismo como objeto de investigación y categoría analítica”, Universidad Nacional Autónoma de México-Instituto de Investigaciones Sociales. Revista Mexicana de Sociología 74, núm. 4 (octubre-diciembre, 2012): 649-678. Accedido el 26 de enero de 2023. https://www.academia.edu/6629390/El_neopentecostalismo_como_objeto_de_investigaci%C3%B3n_y_categor%C3%ADa_anal%C3%ADtica

⁸⁰ Los matices se desarrollarán en una futura investigación.

más de los dones otorgados por Dios al creyente mientras que para los pentecostales es el signo inequívoco de la salvación.⁸¹

⁸¹ Carlos Garma, “La socialización del don de lenguas y la sanación en el pentecostalismo mexicano”. Revista *Alteridades*, vol. 10, no. 20 (julio-diciembre 2000): 85-92. Accesado el 26 de enero de 2023. <https://alteridades.izt.uam.mx/index.php/Alte/article/view/409/408> Véase también a Ramiro Jaimes Martínez, “La paradoja neopentecostal. Una expresión del cambio religioso fronterizo en Tijuana, Baja California”. Tesis de Doctorado en Ciencias Sociales. México: El Colegio de la Frontera Norte, 2007, 12-13. Accesado el 26 de enero de 2023. <https://www.colef.mx/posgrado/tesis/2002605/>

CAPÍTULO III

METODOLOGÍA

Introducción

En lo que se refiera a la metodología de la investigación Hernández Sampieri expresa que son los diferentes pasos o etapas que son realizados para llevar una investigación social y científica.⁸² Este capítulo describe de qué manera se llevará a cabo la investigación objeto de este estudio, por lo que se ha incluido todos los pasos utilizados para la realización de esta propuesta.

El proceso de investigación abarca etapas desde la concepción de la idea para ser investigada, la elaboración del marco teórico, hasta la selección del diseño apropiado de la investigación.

En el proceso de la investigación es necesaria la utilización de una metodología, ya que esta ayudará a que el trabajo que se estará realizando sea más completo, sobre todo que presente bases sólidas, confiables y estructuradas para que cuando se necesite interpretar la información sea más claro.

⁸² Roberto Hernández Sampieri, Carlos Fernández Collado y María del Pilar Baptista Lucio, *Metodología de la investigación*, 6ta ed. (México: McGraw – Hill/ Interamericana de México, 2014), 355-376.

El método utilizado en esta investigación fue uno de investigación documental, que consta de revisión de literatura académica arbitrada en los ámbitos de la investigación teológica. Se revisaron y utilizaron libros, ponencias, revistas académica, así como material documentado en la red cibernética académica y bases de datos en repositorios universitarios, para así exponer objetivamente los datos encontrados. No fue necesario recurrir a las fichas de campo, muestras, entrevistas ni cuestionarios.

Para cumplir con el objetivo de la investigación documental las preguntas de investigación son las siguientes:

1. ¿Qué diferencias y similitudes tienen las Iglesia Neo Pentecostales (independientes) y la Iglesia Pentecostal Tradicional?
2. ¿Que se enseña en las Iglesias Neo-pentecostales sobre el Espíritu Santo?
3. ¿Cómo ha sido enseñada esta doctrina?
4. ¿Qué metodología se utiliza?

Diseño de investigación

En lo que respecta, Hernández Sampieri define investigación como un conjunto de procesos sistemáticos y empíricos que se aplican al estudio de un fenómeno o problema.⁸³ Mientras que Weber de Vyhmeister lo define como el método de estudio que, mediante el análisis de toda la evidencia disponible sobre un problema definido, proporciona una solución a una interrogante.⁸⁴ Así que la investigación es un método que consiste en un

⁸³ Ibíd., 4.

⁸⁴ Nancy Weber de Vyhmeister, *Manual de investigación teológica* (Miami: Editorial Vida, 2009)

proceso sistemático que, trae una solución a un problema que no solo interesa al investigador, sino que otros investigadores interesados, que deseen quieren solucionar el problema o la interrogante puedan continuar investigando.

La metodología que se utilizará para realizar esta investigación será documental y exegética. Según Grajales “la investigación documental es aquella que se realiza a través de la consulta de documentos: libros, revistas, periódicos, memorias, anuarios, registros, etc.”⁸⁵.

Para la recopilación de datos necesarios de la investigación, se estarán consultando diversas fuentes bibliográficas ya sean fuentes primarias, secundarias o terciarias,⁸⁶ tanto como libros de comentarios exegéticos, artículos de revista, ponencias y otros recursos que sean necesarios para documentar el proceso. Esta investigación ha sido delimitada a las iglesias independientes en Puerto Rico, trabajando específicamente las iglesias neopentecostales.

En la exégesis se hará una interpretación al texto, analizando su perspectiva literaria para si encontrar su significado primario. Para encontrar el significado principal hay que auscultar detrás del texto y en el mismo texto.⁸⁷ A su vez aplicar la hermenéutica,

⁸⁵ Tenvi Grajales G., “Tipos de investigación”. Accesado el 10 de febrero de 2023.

https://www.academia.edu/9373954/TIPOS_DE_INVESTIGACION_Por_Tenvi_Grajales_G

⁸⁶ Samuel Caraballo, Notas del curso a nivel de maestría *Técnicas de Investigación* (Universidad Teológica del Caribe: Trujillo Alto, Puerto Rico, Septiembre, 2022).

⁸⁷ Samuel Caraballo, Notas del curso a nivel de maestría *Exégesis Bíblica* (Universidad Teológica del Caribe: Trujillo Alto, Puerto Rico, Marzo, 2021).

interpretación potencial del texto bíblico para nuestro contexto, nuestros horizontes que nos ayudará a responder a nuestras preguntas actuales.⁸⁸

Descripción del instrumento

El diseño de la investigación presentado se describe como el programa de procedimientos que indica los pasos a seguir, por medio de la recopilación de información que sustenta el estudio hasta obtener una respuesta.

Para comenzar, primeramente hay que validar las investigaciones y estudios relacionados a la investigación en curso. Segundo obtendría la reunión y seguimiento con el tutor asignado para determinar las fechas límites y procesos a realizar para cada área de la investigación. Tercero se procede a realizar el trabajo de recopilar datos para así poder realizar el análisis que corresponde. Posteriormente se procede a la revisión de los hallazgos encontrados y de esta forma llegar a la conclusión de la investigación. En último término, está el redactar el trabajo de la investigación y presentarlo ante el comité evaluador.

Para reforzar el marco teórico de la investigación, así como el obtener información para responder al objetivo principal, se recurrió a una serie de herramientas digitales tales como Dialnet, Isidorianum, Teología y Vida, Academia entre otros. Esta investigación documental generalmente consiste en el análisis de documentos, archivos o cualquier otro documento escrito con el propósito de conocer su significado. En cuanto a las revisiones de artículos de revistas, ponencias y otras investigaciones se favorecerá en

⁸⁸ Ibíd.

la vigencia de información a no exceder doce años de antigüedad, disponiendo así de información actualizada para así sustentar esta investigación.

Procedimiento

Respecto al diseño de la investigación es un plan o estrategia concebida para obtener la información que se desea con el fin de responder al planteamiento del problema y el propósito de la investigación. Dejando saber que la investigación documental no trabaja directamente con individuos, pero se puede realizar entrevistas a peritos profesionales.⁸⁹ La investigación documental es un procedimiento específico; la selección de material es importante que sea extensa y sea útil en el proceso. La revisión del material se clasifica y se obtiene la información textual para realizar citas y referencia para sustentar la teoría e interpretaciones. En el análisis de datos se analiza la información y se elabora el documento donde se refleja la opinión y/o la interpretación sobre el tema de estudio⁹⁰.

La investigación documental es un paso importante en la realización de una investigación y una parte integral del trabajo académico, es sumamente importante para nuestra sociedad, ya que se encarga de mostrar los hallazgos dejados a lo largo del tiempo. La calidad del trabajo final está directamente relacionada con la calidad de la información utilizada para producirla.

El procedimiento que se llevó a cabo para esta investigación documental es lo siguiente:

⁸⁹ Caraballo, Notas del curso a nivel de maestría *Técnicas de Investigación*.

⁹⁰ *Ibíd.*

1. La selección del tema de estudio de esta investigación, tiene su origen en la inquietud del investigador por la enseñanza del Espíritu Santo en las iglesias neopentecostales de Puerto Rico.
2. Se realizó una búsqueda y recopilación de información, identificando documentos relevantes y pertinentes para la investigación en materiales publicados, artículos de revista, ponencias, bases de datos entre otros.
3. Se estableció el problema como fenómeno de investigación a trabajar.
4. Se elaboró la propuesta de presentación de la investigación.
5. Se realizó la revisión de literatura y elección de fuentes a utilizarse.
6. Se trabajó la tesis utilizando la información recopilada, evaluada y seleccionada.
7. La exégesis histórico crítico, para presentarla en el capítulo IV.

En el área exegetica se utilizó el análisis diacrónico, que es lo detrás del texto, que conlleva a la crítica textual, al trasfondo histórico, al análisis sociológico del texto, a la crítica de las fuentes, al análisis de las formas literarias y al análisis de las tradiciones.

En el análisis sincrónico, que es en el texto, conlleva al análisis de las redacciones, el análisis composicional, el análisis canónico, el análisis gramatical, el análisis literario y el análisis retórico.

De manera, que esto nos lleva a encontrar la hermenéutica para ser aplicada en el sentido correcto a este siglo XXI. La crítica textual según López:

“Es el proceso literario, a través del cual, intentamos reconstruir sistemáticamente el texto bíblico más antiguo posible. Este proceso surge ante la diversidad de lecturas en los manuscritos del texto. Del Nuevo Testamento tenemos alrededor de 5.314 manuscritos con 200,000 lecturas variantes dentro del texto. De estos 5,314 manuscritos, 94 son del segundo y tercer siglo. La crítica textual es una herramienta que necesitamos para hacer cualquier tipo de exégesis del texto, porque a través de

la crítica textual trataremos de reconstruir ese texto original hipotético. Hasta nuestros días no nos ha llegado ni un original del texto bíblico. Lo que poseemos son copias de copias de los manuscritos griegos, hebreos, arameos, copticos, eslavos y latinos. Los manuscritos fueron copiados a mano generación tras generación, hasta la invención de la imprenta en el siglo 15. En ese proceso de pasar los textos a mano, los textos fueron alterados intencional y accidentalmente. Los cambios en las lecturas del texto se conocen como variantes. El objetivo de la crítica textual es reconstruir las lecturas más auténticas y conocer la historia del desarrollo de estas variantes. Como estos manuscritos se convirtieron en los textos oficiales de las comunidades de fe que los utilizaban, estas variantes legaron atener valor canónico para las comunidades que vivieron su fe y su espiritualidad con estos textos”.⁹¹

La historia del texto proviene de un contexto histórico específico, por lo tanto, para comprender el texto, hay que situarlo en su contexto histórico social. El texto narra unos acontecimientos que necesitan ser corroborados, dentro del contexto histórico en que se ubican y dentro de la historia de la comunidad que produjo el texto.⁹² Así que debemos conocer el trasfondo histórico del texto para poder comprender el texto en su trasfondo histórico.

En el análisis de las fuentes López indica que:

“Cuando hablamos de la crítica de las fuentes o el análisis de las fuentes literarias, nos referimos a aquella investigación que procura conocer la dependencia literaria de textos previos, a los textos actuales; así como la localización de estas fuentes que podemos separar en el texto final, en su propio contexto histórico-social. El análisis de las fuentes intenta determinar qué fuentes escritas u orales, han sido usadas en los textos finales; que poseemos en el Nuevo Testamento. Una vez la fuente es establecida como hipótesis de trabajo válida, la historia de las fuentes intenta aplicar las preguntas históricas a las fuentes. Asuntos tales como el autor, la fecha, el contexto socio-histórico de la fuente; el estilo y el propósito original de las fuentes son abordados. Si se entiende que la fuente escrita se ha perdido en esos caminos de la historia, el análisis de las fuentes tratará de reconstruir hipotéticamente esta fuente, a base de los textos que poseemos. El análisis de las fuentes nos permite comprender y aclarar la génesis de un texto bíblico, de manera que podamos acercarnos a éste;

⁹¹ Edilberto López, *Para que comprendiesen las Escrituras: Introducción a los métodos exegéticos* (San Juan: Seminario Evangélico de Puerto Rico, 2003), 50.

⁹² *Ibíd.*, 79.

con mayor entendimiento. La historia de las fuentes nos ha abierto nuevas ventanas, para acercarnos a la historia del cristianismo primitivo”.⁹³

El análisis de las tradiciones nos permite reconocer aquellas formaciones literarias que el hagiógrafo de un texto ha recibido de la tradición oral o previamente escrita. Los textos que hemos recibido en la tradición bíblica, son un tejido de textos escritos y orales que pasaron de boca en boca, de generación en generación, hasta al generación que cristalizó el texto.⁹⁴ En lo concerniente al Nuevo Testamento, se puede decir que la historia de las tradiciones en el Nuevo Testamento, van más allá de las primeras generaciones de cristianos primitivos, porque estos, a su vez, eran hijos de su cultura, la cual era heredera de intertextos, tanto en el judaísmo como en el helenismo. Así que, la historia de las tradiciones apunta a todos esos intertextos que encontramos en un texto final.⁹⁵

Según López:

“El análisis de las tradiciones intenta identificar estos ecos literarios y orales, que se reflejan en los textos; para luego situar cada uno de estos intertextos en su propio contexto histórico-social. En cierta forma, el análisis de las tradiciones se relaciona directamente con el análisis de las fuentes. Pero el análisis de las tradiciones no sólo está interesado en las fuentes escritas que le sirven al texto canónico como prefacio; sino también, en la posibilidad de discernir literariamente los textos escritos u orales, detrás del texto final y su localización histórica y social”.⁹⁶

El análisis de las formas literarias se refiere básicamente a la clasificación de estructuras literarias coherentes, como géneros literarios. El concepto "forma", proviene del latín donde literalmente significa una idea. De ahí, que la idea central de una

⁹³ Ibid., 194.

⁹⁴ Ibid., 257.

⁹⁵ Ibid., 257.

⁹⁶ Ibid., 258.

estructura literaria sea clasificada con un nombre. El concepto "forma", plantea cómo se ordena y organiza una pieza literaria.⁹⁷

La crítica de las redacciones pone su atención en el texto final. Aquellos elementos que el análisis de las tradiciones y el análisis de las formas habían señalado que eran secundarios a las formas previas al texto actual, son el foco central de este método.

Según López:

“Este método considera los cambios que se le han hecho a las fuentes y a los géneros literarios básicos y observa si hay un patrón en el discurso para poder inferir el punto de vista del último redactor del texto. Así que miramos los cambios que se le han hecho a las fuentes previas, la localización donde se encuentra un pasaje dentro de un discurso y la relación entre un pasaje y todo el discurso”.⁹⁸

Lo que pretende la crítica de las redacciones es establecer el punto de vista del texto final que tenemos. Otro elemento que le interesa al análisis de la redacción final es el orden en que las tradiciones se presentan en el nuevo discurso. El orden de un discurso tiene implicaciones para el punto de vista. Así que la pregunta sobre dónde ha sido localizado este pasaje en el discurso es importante.

Por lo tanto, el análisis de las redacciones está pendiente de lo que precede a nuestro pasaje y lo que viene después. El arreglo del orden de las tradiciones tiene implicaciones para el significado del texto.

En cuanto al análisis literario López expresa que:

“En los últimos treinta años ha habido una proliferación de trabajos que miran el texto bíblico desde una perspectiva literaria. Las lecturas enfocando el trasfondo histórico del texto le han parecido importantes a los especialistas, pero le ha faltado al análisis histórico un elemento vital: el texto. La Biblia es escritura. Como escritura es imprescindible una lectura que enfoque el texto como tal y no necesariamente tratar de comprender el texto desde lo que está detrás de él, su trasfondo histórico-

⁹⁷ *Ibíd.*, 222.

⁹⁸ *Ibíd.*, 273.

social. Las nuevas críticas literarias han venido a llenar esas preguntas sobre el texto mismo”.⁹⁹

Pero que el análisis de las redacciones y la composición han destacado la necesidad de analizar o evaluar los elementos literarios a través de los cuales un texto producirá su significado.

Podemos definir la forma literaria como una categoría de lenguaje verbal o escrito en la que; 1. tiene un contenido particular, 2. emplea un vocabulario y estilo distintivo y 3. surgió ante una determinada circunstancia de vida.¹⁰⁰

El análisis composicional es el producto del análisis de las redacciones y de la conciencia literaria, en el cual ha surgido un desarrollo y refinamiento de los métodos exegeticos que conocemos como el análisis composicional.¹⁰¹

Según López:

“En el análisis composicional miramos cómo un pasaje se relaciona con el resto de la obra, o sea, una parte con el discurso completo. Esto nos permite ver cómo el círculo entre una parte y la totalidad nos ayuda a inferir el significado de la parte dentro del discurso completo. Esta relación dialéctica entre la parte y el todo tiene un potencial para ampliar la comprensión del lector o lectora a un pasaje específico y nos permite aclarar el significado de un pasaje dentro de un texto. Cada vez que analizamos un pasaje bíblico en diálogo con el resto de la obra donde está localizado tenemos una visión más clara de las interconexiones literarias y temáticas dentro del tejido de un texto”.¹⁰²

El análisis gramatical se esfuerza por comprender el texto a través de su lenguaje y su sintaxis. El texto es literatura, es lenguaje en forma de ideas, metáforas y reglas

⁹⁹ Ibíd., 348.

¹⁰⁰ Caraballo, Notas del curso a nivel de maestría *Exégesis Bíblica*.

¹⁰¹ López, *Para que comprendiesen las Escrituras: Introducción a los métodos exegeticos*, 290.

¹⁰² Ibíd., 290.

gramaticales que requieren ser analizadas para comprender su significado.¹⁰³ El análisis gramatical nos ayuda a comprender la teología de cada texto, al poder rastrear el significado de las palabras claves dentro de un discurso o un libro de la Biblia.¹⁰⁴

Para llevar a cabo este análisis hay una serie de instrumentos que se utilizan en la crítica gramatical: una concordancia, un diccionario bíblico, un léxico del griego bíblico, una gramática griega del Nuevo Testamento, entre otros. Estas herramientas son imprescindibles para poder analizar las palabras del texto.¹⁰⁵

El análisis canónico es una metodología innovadora de lectura bíblica en los últimos veinte años. López expresa que el análisis canónico es un desarrollo posterior a la historia de las formas y al análisis redaccional.¹⁰⁶ El propósito principal es determinar la función del texto bíblico en su forma actual y la naturaleza de su autoridad.¹⁰⁷

El análisis canónico pone su mira en la relación que tiene un texto en diálogo con el resto de los textos canónicos. López menciona que Childs le llama a esto la forma “shape” que los textos tienen dentro del contexto canónico. Esto implica que entre la colección de libros que es la Biblia se establecen las relaciones entre estos textos unos con otros que modifican cómo el lector o lectora interpreta estos textos.¹⁰⁸

¹⁰³ Caraballo, Notas del curso a nivel de maestría *Exégesis Bíblica*.

¹⁰⁴ *Ibíd.*

¹⁰⁵ López, *Para que comprendiesen las Escrituras: Introducción a los métodos exegéticos*, 316 – 317.

¹⁰⁶ *Ibíd.*, 300.

¹⁰⁷ Caraballo, Notas del curso a nivel de maestría *Exégesis Bíblica*.

¹⁰⁸ López, *Para que comprendiesen las Escrituras: Introducción a los métodos exegéticos*, 302 – 303.

López expresa que el análisis retórico es aquel tipo de acercamiento al texto a través del cual queremos exponer los medios y artefactos literarios que utiliza el texto para persuadir a la persona que lee.¹⁰⁹

El propósito de una formación en retórica era adiestrar a los oradores en las técnicas de persuasión más adecuadas para el uso judicial o en la asamblea de la polis. Por tal razón se estudiaban los principios de elocución, de lógica, de persuasión y las leyes tradicionales del mundo griego.¹¹⁰

8. Por último, se presentará en el capítulo V: los hallazgos, las respuestas a las preguntas de investigación, las conclusiones, las implicaciones y las recomendaciones.

¹⁰⁹ *Ibíd.*, 378.

¹¹⁰ *Ibíd.*, 378.

CAPÍTULO IV

EXÉGESIS

Introducción

En este capítulo se estará realizando una exégesis al texto de 3 Juan 2, para así poder entender el verdadero mensaje que el anciano quiso decir en aquel momento y así podamos aplicarlo a nuestro contexto. Por lo que se refiere a Juan, éste le escribe esta carta a un “colaborador” (3 Juan 8) llamado Gayo. En esta, demuestra un toque personal cuando dice, “ruego que seas prosperado en todo, así como prospera tu alma, y que tengas buena salud” (3 Juan 2). Es decir que le presta atención al cuerpo (salud) y alma de su colaborador. Pero en esta epístola, el Espíritu Santo trata otro problema por medio del apóstol Juan, el anciano. Los misioneros que llevaban la verdad a los gentiles necesitaban del apoyo material de sus hermanos que vivían en la ruta que llevaban. Juan escribe para animar a hermanos fieles (como Gayo) a ofrecer este apoyo y para aclarar que hermanos (como Diótrefes) que se oponían a ello, también se oponían a la verdad y al apóstol mismo.

Este pasaje es muy usado por la iglesia para declarar prosperidad económica en la vida de los creyentes, pero su intención esta fuera del contexto en que se ha tratado de explicar por aquellos que la usan para sus propios fines. Por consiguiente la frase “yo deseo” en las versiones Reina Valera 1960, 1995 y Actualizada expresan “deseo” mientras que otras versiones, Reina Valera 1977, Nueva Biblia Viva y Nueva Versión

Internacional Castellano dicen “ruego” (a Dios). La palabra **εὐχομαί** (euchomai) significaría orar o desear. Obviamente en Santiago 5:16 el significado es orar al igual que 2 Corintios 13:7.

En el resto del verso el anciano oraba por Gayo en beneficio de su salud física y su prosperidad, pero al grado de prosperidad espiritual. Si lo comparamos con Mateo 6:33 no debería ser cambiado o entenderse al revés u de otra forma: ¡el alma siendo prosperada en un nivel materialista! Lo primordial es la prosperidad del alma en el ámbito espiritual.

Texto 3 Juan 2

² ¡Oh amado, anhelo que en todas las cosas seas prosperado y tengas salud, así como prospera tu alma!¹¹¹

² Ἀγαπητέ, περί πάντων εὐχομαί σε εὐοδοῦσθαι καὶ ὑγιαίνειν, καθὼς εὐοδοῦται σου ἡ ψυχή¹¹²

Transliteración: Agapēte, peri pantōn euchomai se euodousthai kai 'ygiainein, euodoutai sou hē psychē.

¹¹¹ *Santa Biblia: La Biblia Textual*, IV Edición (Sociedad Bíblica Iberoamericana, 2020), 3 Juan 2.

¹¹² Michael W. Holmes, editor, *El aparato crítico del Nuevo Testamento griego: Edición SBL* (Bellingham, WA: Lexham Press; Society of Biblical Literature, 2014), 3 Juan 2.

Análisis Diacrónico (Detrás del texto)

A. Crítica textual

Para la crítica textual de este versículo se utiliza la Biblia Textual (BTX) como texto de referencia y de estudio. Esta edición establece la colaboración más importante en la restauración del Texto Sagrado, en lo que corresponde al texto hebreo del Viejo Pacto (Antiguo Testamento). En el caso del texto del Nuevo Pacto (Nuevo Testamento), los casi 5.700 manuscritos existentes, presentan entre sí no menos de 250.000 variantes, acumuladas durante los 14 siglos que duró el proceso de copiado manuscrito.¹¹³

La IV Edición sigue exactamente el estilo de traducción de las Ediciones anteriores, la BTX está basada en el mejor texto crítico disponible, según los avances de la Biblia Hebraica Crítica evaluada conforme a los cuatro principales testigos que son el Texto Masorético (TM), el Pentateuco Samaritano (PS), la Septuaginta (LXX) y los manuscritos del Desierto de Judea (MSS).¹¹⁴

Estas bases textuales de la Biblia vienen siendo plasmadas en las ediciones críticas del Proyecto de la *Biblia Hebraica Critica* (VP) y del *Novum Testamentum Graece* (NP)¹¹⁵ sobre cuyo texto se basa principalmente esta obra. Pero, aun así, no obstante, la excelencia, erudición y noble propósito que guía a estas ediciones, es importante destacar que el creciente número de sus revisiones denota un necesario proceso de perfeccionamiento que obviamente el original no necesitaría.¹¹⁶

¹¹³ *Santa Biblia: La Biblia Textual*, IV Edición (Sociedad Bíblica Iberoamericana, 2020), v.

¹¹⁴ *Ibid.*, v.

¹¹⁵ VP - Viejo Pacto; NP - Nuevo Pacto.

¹¹⁶ *Santa Biblia: La Biblia Textual*, IV Edición (Sociedad Bíblica Iberoamericana, 2020), ix.

En cuanto a las cartas de Juan, Pérez Millos dice que, de la investigación derivada de la *Crítica Textual*, los manuscritos se han agrupados en familias ya que comparten lecturas similares y/o tienen características determinadas. Las familias normalmente aceptadas son: Alejandrina, Occidental, Cesariense y Bizantina.¹¹⁷ De igual forma Pérez Millos denomina los diferentes textos que contienen total o parcialmente las cartas, la cual la *Crítica Textual* los identifica en tres tipos de MSS¹¹⁸ griegos: Papiros (P), Códices unciales y Minúsculos.¹¹⁹

En cuanto al versículo 2 La Biblia Peshita expresa que Gayo este bien, sea pleno y este firme¹²⁰: “Amado nuestro, en todo hago oración por ti, para que prospere y tengas salud, así como prospera tu alma”. Mientras que en la Nueva Versión Internacional y Biblia Jerusalén Latinoamericana expresan que el autor ora o pide en oración, respectivamente, y según Carson lo que expresa el versículo es que le vaya bien en todos los asuntos y goce de buena salud ya que en la antigua Grecia era común expresar los buenos deseos de buena salud a los destinatarios de las cartas.¹²¹ Contrario a la Versión Reina Valera 1960 que expresa el deseo de que prospere en todo y tenga salud de la forma que prospera su alma.

¹¹⁷ Samuel Pérez Millos, *Comentario Exegético al texto griego del Nuevo Testamento. 1ª, 2ª y 3ª Juan y Judas*, (Viladecavalls (Barcelona), España: Editorial Clie, 2018), 33.

¹¹⁸ MSS. – Abreviatura para manuscritos.

¹¹⁹ *Ibíd.*, 34.

¹²⁰ *La Biblia Peshita en Español; Traducción de los Antiguos Manuscritos Arameos* (Nashville, Tennessee: Holman Bible Publishers, 2000) 3 Juan 2, 2338.

¹²¹ D.A. Carson, editor general, *NVI Biblia de estudio teología bíblica* (Nashville Tennessee: Editorial Vida, 2022) 2352.

B. Trasfondo Histórico

Respecto a la paternidad literaria Bonilla menciona que el autor se identifica como “el anciano” que, por razón alguna, la cual se desconoce, no revela su nombre. Sin embargo, los argumentos y estilos sugieren que tanto la segunda como la tercera carta tienen el mismo autor.¹²² Según Bonilla:

“La evidencia externa, ha atribuido la autoría a Juan el apóstol, cabe resaltar, que Eusebio distingue entre Juan el apóstol y Juan el presbítero, éste último según él, sería el autor de 2 y 3 Juan⁵. Sin embargo, estas evidencias siguen siendo imprecisas”.¹²³

En la carta, como trasfondo histórico, no se especifica dónde vivía Gayo (v. 1), lo que nos deja es que probablemente el perteneciera a una iglesia de algún lugar de la provincia romana de Asia, hoy día Turquía occidental.¹²⁴ Por cierto, hay tres menciones adicionales de Gayo en otros textos bíblicos: Gayo de Macedonia, Hechos 19:29; Gayo de Derbe, Hechos 20:4 y Gayo de Corinto, Romanos 16:23.

Walvoord y Zuck dicen que la tradición le adjudica al apóstol Juan un ministerio en esa región, como es confirmado en el libro de Apocalipsis. Dando a entender que el hagiógrafo quería exhortar a Gayo para que hospedara a Demetrio (v. 12), que evidentemente era un predicador cristiano itinerante (vv. 5–8) y quizá también el portador de esta carta.¹²⁵

¹²² Yattenciy Bonilla, *Εὐαγγέλιο: Traducción Contemporánea de la Biblia. Cartas de II y III Juan*, editora Ester Alice da Rocha Santos (Derechos Reservados: Yattenciy Bonilla, 2021) 4.

¹²³ *Ibíd.*, 4.

¹²⁴ John F. Walvoord y Roy B. Zuck, *El conocimiento bíblico, un comentario expositivo: Nuevo Testamento, tomo 4: Hebreos-Apocalipsis* (Puebla, México: Ediciones Las Américas, A.C., 2006), 179.

¹²⁵ *Ibíd.*, 179.

La carta respira amor, dolor y preocupación por lo que está aconteciendo en la iglesia. Y es natural que así sea, tratándose de Juan. Comienza por alabar la conducta de dos destacados líderes de la iglesia, Gayo y Demetrio (vv. 1–6; 12), y de la iglesia en general (vv. 6a, 10b), en oposición a la nota discordante que pone otro líder, Diótrefes (vv. 9, 10), con su actitud negativa, provocativa y tendenciosa como lo es. El anciano denuncia tal proceder a la vez que insta a Gayo a no imitar lo malo (v. 11); anuncia su visita para dentro de poco a fin de arreglar las cosas “cara a cara” (v. 14).¹²⁶ No obstante, el contenido de esta carta es personal.

En resumen, la tercera carta de Juan se escribió para aconsejar a Gayo acerca de cómo tratar a Diótrefes (v.9).¹²⁷ Ladd expresa que no está claro “si su espíritu de división se debía a su adhesión a la doctrina gnóstica o era primordialmente personal”¹²⁸ concluyendo que pudo ser lo segundo.

C. Análisis Sociológico del Texto

Al igual que con 2 Juan, 3 Juan se enfoca en el asunto básico de la hospitalidad, pero desde una perspectiva diferente. Mientras que 2 Juan advierte en contra de mostrar hospitalidad a falsos maestros (cf. 2 Juan 7-11), 3 Juan condena la falta de hospitalidad mostrada a ministros fieles de la Palabra (vv. 9 – 10).

¹²⁶ Juan Carlos Cevallos y Rubén O. Zorzoli, *Comentario Bíblico Mundo Hispano, Tomo 24: 1, 2 y 3 Juan, Apocalipsis*. (El Paso, TX: Editorial Mundo Hispano, 2009), 94–95.

¹²⁷ George E. Ladd, *Teología del Nuevo Testamento*, traductores José-María Blanch y Dorcas González Bataller (Terrassa, Barcelona: Editorial Clie, 2002) 807.

¹²⁸ *Ibíd.*, 807.

El evento que se muestra en esta carta es que un dirigente, Diótrefes, en una de la iglesias distantes ha rehusado dar hospitalidad a los misioneros que el Anciano ha enviado siguiendo la acción no tan distinta a la recomendada por el mismo anciano en la segunda carta de Juan para los falsos maestros separatistas o independientes (véase versículo 9; cf. 2 Juan 10-11). Además, Juan encara la diferencia entre la buena y mala conducta, entre la conducta correcta y la incorrecta (deficiente), por ejemplo, tenemos el contraste de Diótrefes un mal individuo que le gusta tener el primer lugar (véase versículo 9) y a Demetrio el buen creyente del que dan buen testimonios (véase versículo 12).¹²⁹ La seriedad del testimonio que se le da refleja la opinión del anciano del que se conceda una hospitalidad amplia de forma que pueda proclamar el evangelio.¹³⁰

Por otro lado, Piñero expresa que no sabe con claridad la relación entre el autor (el anciano) y las tres personas mencionadas en la carta, siendo de importancia la disputa con Diótrefes. Al principio la carta no parece ser asunto doctrinal más bien de orden y disposición de las comunidades, lo cual no hay una expresión específica en la misma.¹³¹ Incluso expresa que la carta viene siendo una muestra de cómo había discrepancia¹³² o más bien que la teología joánica no era aceptada tan fácil por iglesias o grupos de

¹²⁹ Willie A. Alvarenga, *Comentario de las epístolas generales, Una explicación verso por verso de las cartas de Santiago, I & II Pedro, I, II & III de Juan y Judas* (Derechos Reservados: Willie A. Alvarenga, 2016) 430.

¹³⁰ Raymond E. Brown, *Introducción al Nuevo Testamento I. Cuestiones preliminares, evangelios y obras conexas*, traductor Antonio Piñero (Madrid, España: Editorial Trotta S. A., 2002) 528.

¹³¹ Antonio Piñero, *Guía para entender el Nuevo Testamento* (Madrid, España: Editorial Trotta, S.A., 2006) 480.

¹³² Entiéndase controversia o disensión.

cristianos.¹³³ No obstante Harrison expresa que la tercera de Juan es una etapa de la historia de la iglesia en la cual Diótrefes busca ganar su independencia de toda autoridad externa.¹³⁴

D. Crítica de las Fuentes

De los cinco libros relacionados con el nombre de Juan tres de ellos están clasificados como cartas o epístolas inclusive a las que se clasifican como cartas generales o universales. Más aún que ninguna tiene como receptor la iglesia universal y dos de ellas son locales en su referencia.¹³⁵ De acuerdo con Bonilla, la segunda y tercera de Juan presentan un contenido breve y polémico,¹³⁶ aunque Piñero expresa que es el escrito más breve del Nuevo Testamento¹³⁷ y Brown menciona que es cercana a las cartas seculares de la época.¹³⁸

E. Análisis de las Formas Literarias

A pesar del epígrafe sumamente elaborado, más que la 2 Juan, la 3 Juan forma parte al género de nota epistolar. El contenido de ésta aparece en el saludo inicial; el verbo

¹³³ Piñero, *Guía para entender el Nuevo Testamento*, 481.

¹³⁴ Everett F. Harrison, *Introducción al Nuevo Testamento*, traductor Norberto Wolf (Grand Rapids, Michigan: Subcomisión Literatura Cristiana, 1987) 447.

¹³⁵ Harrison, *Introducción al Nuevo Testamento*, 435.

¹³⁶ Bonilla, *Εὐαγγέλιο: Traducción Contemporánea de la Biblia. Cartas de II y III Juan*, 4.

¹³⁷ Piñero, *Guía para entender el Nuevo Testamento*, 480.

¹³⁸ Brown, *Introducción al Nuevo Testamento I. Cuestiones preliminares, evangelios y obras conexas*, 525.

εὐδοῶ, seguir un buen camino (v. 2); la expresión “a quien amo en la verdad” (v. 1) tiene el mismo sentido que en 2 Juan,¹³⁹ continuando con el contenido y la despedida. Su composición, forma y estilo son similares a los de la segunda carta aun así el tono y el tema es distinto entre ellas.¹⁴⁰ El saludo de la carta iba siempre en la primera línea que identifica al escritor como al receptor. El escritor de la tercera de Juan se identifica a sí mismo como “el anciano” y le escribe a un amigo querido cuyo nombre es Gayo. El conocer que este libro se originó como una carta personal provee una clave para interpretar su mensaje, podemos asegurar que los temas que trata y los nombres que se mencionan se refieren a gente auténtica y que la situación que plantea es real.¹⁴¹

En cuanto a su tamaño o magnitud 2 Juan tiene 13 versículos y 3 Juan tiene 15 versículos, siendo dos cartas suficientemente cortas.¹⁴² Según Wiersbe esta es breve carta es la más corta del Nuevo Testamento en el griego original y nos proporciona un vistazo de la iglesia primitiva, su gente y sus problemas.¹⁴³ El estilo literario de la epístola es claramente el mismo de 1 y 2 Juan, y no son convincentes los esfuerzos por negar que un solo autor fue el que produjo las tres cartas.

¹³⁹ Michele Morgen, *Las cartas de Juan*, Cuadernos Bíblicos 62. (Estella (Navarra), España: Editorial Verbo Divino, 1988) 66.

¹⁴⁰ Piñero, *Guía para entender el Nuevo Testamento*, 480.

¹⁴¹ Karen H. Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, Comentario exegético-práctico del Nuevo Testamento, editor Clinton E. Arnold, traductora Beatriz Fernández Fernández (Barcelona, España: Andamio, 2017), 295.

¹⁴² Bonilla, *Εὐαγγέλιο*: Traducción Contemporánea de la Biblia. Cartas de II y III Juan, 4.

¹⁴³ Warren W. Wiersbe, *Alertas en Cristo: Estudio expositivo de 2 Pedro, 2 y 3 Juan, y Judas* (Sebring, FLA: Editorial Bautista Independiente, 2013), 130.

Por lo tanto, puede aceptarse ampliamente la antigua opinión de que el apóstol Juan escribió esta carta, al igual que las otras dos. Debido a los claros vínculos estilísticos que existen entre ambas cartas, los argumentos que apoyan la autoría apostólica de 1 Juan también pueden atribuirse a esta pequeña carta. Además, la confiada autoridad del escritor de 3 Juan (*cf.* v. 10) también concuerda con la personalidad de un apóstol.¹⁴⁴

Según Marshall expresa que tanto la 2 como la 3 de Juan pertenecen a la categoría de cartas personales, ya que cada una de ellas tiene la extensión de una carta privada común de esa época la cual cabía en un papiro de un tamaño regular (de más o menos 25 por 20 centímetros), y cada una tiene la “forma” típica de una carta con introducción y conclusión convencionales.¹⁴⁵ Igualmente los Profesores de Salamanca expresan que “a diferencia de la 1 y 2 Juan, la tercera carta de San Juan muestra un carácter totalmente personal”.¹⁴⁶

Por lo tanto, ambas cartas, 2 y 3 de Juan, son semejantes en su formato epistolar, especialmente en la introducción y en la conclusión.¹⁴⁷ Incluso los Profesores de Salamanca dicen que la 2 y 3 de Juan tienen semejanzas entre sí, son como dos almas

¹⁴⁴ Walvoord y Zuck, *El conocimiento bíblico, un comentario expositivo: Nuevo Testamento, tomo 4: Hebreos-Apocalipsis*, 179.

¹⁴⁵ I. Howard Marshall, *Las cartas de Juan*, traductor Washington Padilla J. (Buenos Aires, Argentina: Nueva Creación; Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1991) 9.

¹⁴⁶ Profesores de Salamanca, *Biblia Comentada, Texto de la Nácar – Colunga* Vol. VII, Epístolas Católicas. Apocalipsis (Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1965) 271.

¹⁴⁷ Raymond E. Brown, *El evangelio y las cartas de Juan*, traductora María del Carmen Blanco Moreno (Bilbao, España: Editorial Desclée de Brouwer, S.A., 2010) 169.

gemelas.¹⁴⁸ Tanto la parte inicial como la parte final de ambas epístolas coinciden visiblemente, siendo la parte central la variante en el tema que trata.¹⁴⁹ El lenguaje utilizado es el griego más sencillo del Nuevo Testamento, su estilo y sintaxis son simples y no existen versículos complejos lo cual son un buen texto para el estudio del idioma griego.¹⁵⁰

F. Análisis de las Tradiciones

Dentro de este análisis se observa que en las tres cartas adjudicadas a Juan exponen varios puntos en común: todas se refieren a una situación polémica con términos relativamente similares; guardan una interrelación en su vocabulario como en su teología; los paralelismos entre la primera y la tercera no aparecen tan explícitos, en contraste la segunda, presenta unas fórmulas y una temática paralelas en parte a la primera carta y en parte a la tercera.¹⁵¹

¹⁴⁸ Profesores de Salamanca, *Biblia Comentada, Texto de la Nácar – Colunga* Vol. VII, 259.

¹⁴⁹ *Ibíd.*, 259.

¹⁵⁰ Luciano Jaramillo Cárdenas, “Las cartas de Juan”, *Comentario Bíblico Contemporáneo: Estudio de toda la Biblia desde América Latina*, editores C. René Padilla, Milton Acosta Benítez, y Rosalee Velloso Ewell. (La Paz, Bolivia: Editorial Lampara; Barcelona, España: Andamio Editorial; Buenos Aires, Argentina: Ediciones Kairós; Lima, Perú: Ediciones Puma; Argentina: Certeza Argentina, 2019), 1651.

¹⁵¹ Morgen, *Las cartas de Juan*, Cuadernos Bíblicos 62, 6.

Según Tenney, la segunda y tercera de Juan pudieron haber sido escritas como cartas de acompañamiento, siendo la 2 Juan para la iglesia representada por la señora elegida y la 3 Juan a Gayo, siendo su finalidad servir como notas privadas de consejo.¹⁵²

En último término, las dos breves cartas tratan el mismo problema desde el punto de vista de la política y la disciplina eclesiásticas. La primera de Juan nos da a entender que cuando dice “ellos” se refiere a los afiliados de la falsa doctrina (1 Juan 2:19), mientras que la segunda de Juan envuelve advertencias en contra de ellos: “Porque muchos engañadores han salido por el mundo, que no confiesan que Jesucristo ha venido en carne.” (2 Juan 7).¹⁵³ Por ende, la tercera de Juan es dirigida a una persona en específico, Gayo, quien se ocupa de los asuntos eclesiásticos y no de los problemas teológicos.¹⁵⁴

En el Texto (Análisis Sincrónico)

A. Análisis de las Redacciones

En la tercera carta de Juan nos informa de muchas cosas interesantes sobre la vida de las comunidades joánicas y las dificultades con que tropezaron los primeros predicadores. Esta carta guarda un vínculo con la 2^{da} de Juan por su estilo y composición, el cual sigue un plan o esquema idéntico.¹⁵⁵ No hay duda de que la 3 de Juan es una

¹⁵² Merrill C. Tenney, *Nuestro Nuevo Testamento. Estudio panorámico del Nuevo Testamento*, Edición revisada y aumentada (Grand Rapids, MI: Editorial Portavoz, 1989) 443.

¹⁵³ *Ibíd.*, 445.

¹⁵⁴ Marshall, *Las cartas de Juan*, 10.

¹⁵⁵ Morgen, *Las cartas de Juan*, Cuadernos Bíblicos 62, 65.

verdadera carta del anciano a su amigo Gayo, la cual corresponde al modelo de las cartas antiguas pero transformada por el uso cristiano.¹⁵⁶

Así pues, este personaje, Gayo cuyo nombre significa regocijo el cual era un nombre común en el mundo greco – romano.¹⁵⁷ El nombre de Gayo aparece cinco veces en el Nuevo Testamento haciendo referencia, posiblemente a tres hombres distintos en Hechos 19:29 Gayo de Macedonia; 20:4 Gayo de Derbe; Romanos 16:23 y 1 Corintios 1:14 Gayo de Corinto; 3 Juan 1 no establece su lugar o procedencia.¹⁵⁸

En la carta tenemos la expresión repetida de *amado* (*agapetos*) en los versículos 1, 2, 5 y 11, simplemente no es una palabra de cortesía o de trato paternal de un pastor experimentado en la obra de Dios, sino que obedece al sentir íntimo de Juan para reconfortar y apoyar a su consiervo en los momentos difíciles que vive.¹⁵⁹ Pero en el versículo 2 el autor formula que es más un deseo que una oración.

Cuando separamos los textos bíblicos de su contexto se puede utilizar para declarar cualquier cosa. Este versículo nunca debió ser uno de prueba para los predicadores de «la prosperidad, la riqueza y la salud». Este versículo no puede tener hoy un significado que

¹⁵⁶ Marshall, *Las cartas de Juan*, 9.

¹⁵⁷ Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, 299.

¹⁵⁸ Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, 299. Véase también a Bob Utley, *Las cartas de Juan: Cartas y memorias del discípulo amado: El Evangelio y Primera, Segunda y Tercera Cartas de Juan*, Comentario del intérprete bíblico, editoras Patricia Cabral y Gisela Ramos, traductor Walt Emerson Morgan Downs, (Marshall, TX: Lecciones Bíblicas Internacional, 2015), 3 Juan

¹⁵⁹ Cevallos y Zorzoli, *Comentario Bíblico Mundo Hispano, Tomo 24: 1, 2 y 3 Juan, Apocalipsis*, 97.

nunca tuvo al momento de ser escrito y expresado por el hagiógrafo, así que ¡debemos seguir su línea de pensamiento, no imponer la nuestra!¹⁶⁰

B. Análisis composicional

Dentro de este análisis el tema predominante de la 3 Juan es el seguir los buenos ejemplos, no se encuentran críticas a la indiferencia moral o algún error cristológico, simplemente unas complicadas relaciones eclesiales, algo complicadas, que involucran la autoridad rival siendo una situación difícil de diagnosticar.¹⁶¹ Por otro lado, Jaramillo Cárdenas expresa que se debe mencionar el propósito de la carta al igual que la 2 Juan de que el autor hace referencia a la verdad y al amor así también la interrelación que debe haber entre ellos y la práctica de la hospitalidad cristiana.¹⁶²

En el versículo 2 al igual que el versículo 1 el autor expresa su afecto por Gayo. Expresa los buenos deseos por el bienestar integral de Gayo.¹⁶³ Cabe señalar que Jaramillo Cárdenas menciona que este equilibrio en el deseo de prosperar, tanto físico como espiritual, impide los enfoques o planteamientos extremos que no han faltado en la historia cristiana “desde el enfoque místico del ascetismo que ha buscado la mortificación

¹⁶⁰ Uteley, *Las cartas de Juan: Cartas y memorias del discípulo amado: El Evangelio y Primera, Segunda y Tercera Cartas de Juan*, Comentario del intérprete bíblico, 3 Juan 2.

¹⁶¹ Brown, *Introducción al Nuevo Testamento I. Cuestiones preliminares, evangelios y obras conexas*, 525.

¹⁶² Jaramillo Cárdenas, “Las cartas de Juan”, *Comentario Bíblico Contemporáneo: Estudio de toda la Biblia desde América Latina*, 1658–1659.

¹⁶³ *Ibíd.*, 1659.

del cuerpo,”¹⁶⁴ llamado hasta hoy día el evangelio de la prosperidad, lo cual pretende que tanto la riqueza como la salud física son prometidos a todo cristiano.

De acuerdo con Brown el desear buena salud era un rasgo en la introducción de las cartas seculares de esa época, pero el autor extiende sus deseos de bienandanza,¹⁶⁵ implicando la conexión del alma con el cuerpo (*cf.* Mateo 10:28)¹⁶⁶.

C. Análisis canónico

Cuando se habla del canon de la Escritura, la palabra “canon” tiene un simple significado. Éste hace referencia a una lista de libros contenidos en la Escritura. En el contexto cristiano se puede definir la palabra como la lista de escritos reconocidos por la Iglesia como documentos revelados por Dios.¹⁶⁷

La palabra “canon” se ha introducido en nuestro lenguaje (a través del latín) a partir de la palabra griega *kanōn*. En griego significa caña, especialmente en referencia a la caña recta que se utiliza como regla, la cual procede posiblemente de la palabra semítica que *qāneh*: “junco” o “caña”. Probablemente tenga el mismo origen la palabra latina *canna* y la inglesa *cane*. De tal sistema o método viene el otro significado que se frecuente en inglés: “regla” o “patrón de medida”. Pero una caña recta utilizada como

¹⁶⁴ *Ibíd.*, 1659.

¹⁶⁵ La Real Academia Española (RAE) lo define como felicidad, dicha, fortuna en los sucesos; derivado de bien y andanza. Accesado el 6 de marzo de 2023. <https://dle.rae.es/bienandanza>

¹⁶⁶ Brown, *Introducción al Nuevo Testamento I. Cuestiones preliminares, evangelios y obras conexas*, 525 – 526.

¹⁶⁷ F. F. Bruce, *El Canon de la Escritura*, traductora Elena Flores Sanz (Barcelona, España: Publicaciones Andamio, 2014), 17.

regla puede ser dividida en unidades de longitud, como las de hoy día en pulgadas o centímetros; de este hábito o práctica procede la palabra griega *kanōn* siendo utilizada para referirse a una gama de marcas seguido con el sentido general de “serie” o “lista”; a este último uso se aplica al término “el canon de la Escritura”.¹⁶⁸

Según Harrison el escritor de las dos cartas más breves del Nuevo Testamento se identifica a sí mismo como *el anciano*, lo cual no lo hace en la primera es decir que no se identifica. Lo que favorece al escritor, Juan el apóstol, es la tradición particularmente el testimonio de Irineo y por el hecho de que las dos cartas breves tienen una similitud limitada al Evangelio que la 1 Juan, de tal forma que no tenga dificultades con las cartas al estar satisfecho con el origen juanino del Evangelio.¹⁶⁹

Por otro lado, Bonilla dice que las cartas de Juan tuvieron dificultad para que fueran aceptadas en el canon de la iglesia y la inseguridad sobre su veracidad se dilató por varios siglos por causa del desconocimiento sobre el autor.¹⁷⁰

En la evidencia externa de las cartas, tanto Bonilla como Kistemaker coinciden en que escritores como Clemente de Alejandría (circa 180 – 202), Orígenes (circa 254) y Tertuliano (año 160 – 240) usaron frecuentemente las cartas de Juan y dieron testimonio de éste.¹⁷¹

¹⁶⁸ *Ibíd.*, 17–18.

¹⁶⁹ Harrison, *Introducción al Nuevo Testamento*, 448.

¹⁷⁰ Bonilla, *Εὐαγγέλιο*: Traducción Contemporánea de la Biblia. Cartas de II y III Juan, 5.

¹⁷¹ Bonilla, *Εὐαγγέλιο*: Traducción Contemporánea de la Biblia. Cartas de II y III Juan, 5. Véase también a Simon J Kistemaker, *Comentario al Nuevo Testamento: Santiago y 1-3 Juan*, traductor Norberto E. Wolf (Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2007), 226.

Por ende, Bonilla y Kistemaker concuerdan que para finales del siglo 3 los concilios de Hipona Regia (393) y el III concilio de Cartago (397) observaron y reconocieron la canonicidad de las cartas de Juan y en el IV Concilio de Cartago (419) se oficializa el Nuevo Testamento y sus 27 libros.¹⁷²

D. Análisis gramatical

El griego en esta carta es sencillo como la primera carta, lo suficientemente ajustado a las reglas gramaticales del griego koiné.¹⁷³ Pérez Millos dice que, sin ser un griego excelente, es uno que hablando en la forma que se usa el lenguaje original es suficientemente correcto.¹⁷⁴

Ahora bien, he aquí una traducción provisional del versículo, incluyendo su contexto gramatical introduciéndonos en las palabras o en el conjunto de elementos de la lengua y del entorno lingüístico que condiciona su significado.

Análisis del texto griego: **Ἀγαπητέ** (Agapēte) – es un caso vocativo masculino singular del adjetivo *amado*; **περὶ** (peri) - es una preposición propia de genitivo *por*; **πάντων** (pantōn) – es un caso genitivo neutro plural del adjetivo indefinido *todos*, en sentido de *todas las cosas*; **εὐχόμεαι** (euchomai / eujomai) – primera persona singular del

¹⁷² Bonilla, Εὐαγγέλιο: Traducción Contemporánea de la Biblia. Cartas de II y III Juan, 5. Véase también a Simon J Kistemaker, *Comentario al Nuevo Testamento: Santiago y 1-3 Juan*, traductor Norberto E. Wolf (Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2007), 227.

¹⁷³ Pérez Millos, *Comentario Exegético al texto griego del Nuevo Testamento. 1ª, 2ª y 3ª Juan y Judas*, 308.

¹⁷⁴ *Ibíd.*, 21.

presente de indicativo en voz media o pasiva del verbo εὔχομαι que significa *orar, hacer oración, pedir*, aquí *pido*; **σε** (se) – es un caso acusativo de la segunda persona singular del pronombre personal o posesivo declinado *a ti, te*; **εὐοδοῦσθαι** (euodousthai) – es un presente de infinitivo en voz media o pasiva del verbo εὐοδόομαι, *tener buen camino, ir bien, lograr*, en este caso *vaya bien*; **καὶ** (kai) – es una conjunción copulativa y; **ὕγιαίνειν** ('ygiainein) – es presente de infinitivo en voz activa del verbo ὑγιαίνω, *estar sano, ser sano, tener buen salud*, en este caso *tengas buena salud*; **καθὼς** (kathōs) – adverbio en función de una conjunción comparativa *como*; **εὐοδοῦται** (euodoutai) – en tercera persona singular del presente de indicativo en voz media o pasiva del verbo εὐοδόομαι, *tener buen camino, ir bien, lograr*, aquí *va bien*; **σου** (sou) – es un caso genitivo de la segunda persona singular del pronombre personal o posesivo declinado *de ti*; **ἡ** (hē) – es un caso nominativo femenino singular del artículo determinado *la*; **ψυχῇ** (psychē) – es un caso nominativo femenino singular del nombre común *alma*.¹⁷⁵

De hecho, Jobes expresa que la simpatía que tiene el anciano hacia Gayo cuando se dirige a él con el adjetivo vocativo Ἀγαπητέ (Agapēte) que traducido es querido amigo.¹⁷⁶ Claramente vemos el estilo típico de una carta de la era helenística, que frecuentemente surgía en una forma convencional: “Por encima de todo oro que estés con salud” (πρὸ πάντων εὔχομαί σε ὑγιαίνειν) que de todas las cartas del Nuevo Testamento solo aparece

¹⁷⁵ Pérez Millos, *Comentario Exegético al texto griego del Nuevo Testamento. 1ª, 2ª y 3ª Juan y Judas*, 310. Véase también a Enrique Martorell, *El griego del Nuevo Testamento, Tomo 14 – Cartas de Juan y Judas*. (Las Palmas de Gran Canaria: Editorial Mundo Bíblico, 2011), 101 – 102.

¹⁷⁶ Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, 300.

aquí en 3 Juan con la preposición “en” (περί) en lugar de “ante todo” (πρό).¹⁷⁷ Ἀγαπητέ (Agapēte) no es simplemente una palabra de cortesía sino que indica una relación muy íntima, especialmente entre padres e hijos, y en el caso de 3 Juan 2 se usa en el vocativo de un trato formal.¹⁷⁸

En referencia al verbo εὐχομαι (euchomai) Jobes explica lo siguiente:

“Como el verbo “oro” (εὐχομαι) es parte de la frase convencional, no se le debería añadir un significado cristiano o teológico específico. Su uso es similar al de la expresión inglesa “good-bye” (adiós) que casi toda persona que habla inglés utiliza sin saber que procede de la frase “God be with you” (Que Dios esté contigo). Al igual que sería erróneo creer que todo el que está diciendo “good-bye” está pronunciando una bendición, probablemente también sea erróneo cargar de significado “Oro” aquí, aunque el mismo término se utilizaba en algunos contextos para referirse a orar a una deidad. No obstante, no se puede argumentar que un *cristiano* inglés que utiliza la frase de despedida sin pensar en su significado original no quiera bendecir a un amigo. De igual manera, el hecho de que a “oro” no se le pueda añadir un significado específico no significa que el anciano no orase por Gayo. Pero esto no es lo primero que se debe tener en cuenta aquí. Dada la naturaleza idiomática de la expresión, orar no debería convertirse en el punto exegético principal del pasaje. De forma similar, el hecho de que desear salud formara parte de una convención epistolar también implica que “oro...estés bien” (εὐχομαί σε ... ὑγιαίνειν) no debería considerarse que significara que Gayo estaba enfermo o débil, como algunos intérpretes han argumentado anteriormente en alguna ocasión”.¹⁷⁹

Este versículo, como expresa Jobes, no va de acuerdo con la frase tradicional en la elección de una preposición diferente (περί en vez de πρό), transmitiendo el sentido “sobre todas las cosas,” o de forma más característica del idioma, “de toda forma

¹⁷⁷ Archibald T. Robertson, *Comentario al Texto Griego del Nuevo Testamento: Obra Completa (6 Tomos en 1)*. (Barcelona, España: Editorial Clie, 2003), 707. Véase también Karen H. Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, Comentario exegético-práctico del Nuevo Testamento, editor Clinton E. Arnold, traductora Beatriz Fernández Fernández (Barcelona, España: Andamio, 2017), 300.

¹⁷⁸ Alfred E. Tuggy, *Léxico griego-español del Nuevo Testamento* (El Paso, TX: Editorial Mundo Hispano, 2003), 4.

¹⁷⁹ Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, 300.

posible.” En el texto griego no hay variantes textuales que apoyen un cambio de la conjetura a “ante todo” (πρό), lo cual suele proponerse de vez en cuando. Aun así, si hubiera variantes textuales, la lectura “sobre/en” (περί) hubiese sido difícil, ya que los escribas posiblemente la cambiarían para ajustarla al método estándar; por lo tanto, “sobre/en” se debería aceptar como el original.¹⁸⁰

Con respecto al verbo prosperar, εὐδοῦσθαι (euodousthai), dentro de las versiones de habla inglesa tales como New James King Version (NJKV) y New American Standard Bible (NASB) entre otras, lo traducen como un verbo infinitivo llevando al lector a pensar en la riqueza¹⁸¹ material. Jobes expresa que el “evangelio de la prosperidad” le proporciona una ubicación, a 3 Juan 2, en el contexto moderno de la interpretación.¹⁸²

Muy por el contrario, según Jobes, un estudio del verbo “prosperar” en el griego, el cual aparece de nuevamente en versículo 2, εὐδοῦται (euodoutai), en referencia al alma, que también se encuentra en Romanos 1:10 y 1 Corintios 16:2, confirma lo que Albert Barnes¹⁸³ escribió sobre esta palabra a mediados del siglo XIX: “Parece referirse al viaje o pasaje de la vida” y puede referirse a “cualquier plan o propósito pretendido,” y no a la riqueza material.¹⁸⁴

¹⁸⁰ Ibíd., 301.

¹⁸¹ Entiéndase también como dinero, enriquecimiento, abundancia, propiedades, etc.

¹⁸² Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, 301.

¹⁸³ Albert Barnes, *Notes: Explanatory and Practical on the General Epistles of James, Peter, John and Jude* (New York: Harper & Brothers, 1854), 422, citado en Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, 301.

¹⁸⁴ Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, 301.

Por consiguiente y de acuerdo con Marshall, el anciano tiene el conocimiento de que Gayo está creciendo espiritualmente y basa en este hecho su seguridad de que en todo le irá bien.¹⁸⁵ La palabra para prosperado literalmente significa “tener un buen viaje”, pero metafóricamente significa tener éxito o prosperar. Es como decir, “Espero que te esté yendo muy bien.” Stott expresa que ambos verbos, (prosperar y tener buena salud) pertenecían al lenguaje epistolar convencional.¹⁸⁶

E. Análisis literario

Aunque el género literario es uno epistolar en la era greco - romana, se vincula con la correspondencia helenística existente de su época. Esta incluye su destinatario y su autor (3 Juan 1), saludo u oración (3 Juan 2), acción de gracias (3 Juan 3-4), clausura y saludos a los demás (3 Juan 13-15).

Al contrario, Jobes expresa que la poesía y la literatura apocalíptica, esta carta no ofrece evidencia alguna de que el autor pretenda que sus palabras se puedan apreciar simbólica o alegóricamente.¹⁸⁷

F. Análisis retórico

Este pasaje bíblico pertenece a la sección del saludo de 3 Juan, caracterizándose como una exhortación epistolar. Refleja un diseño de cuidado del autor con el

¹⁸⁵ Marshall, *Las cartas de Juan*, 79.

¹⁸⁶ John R. W. Stott, *Las cartas de Juan*, traductor C. Rene Padilla (Buenos Aires, Argentina: Ediciones Certeza, 1974), 236.

¹⁸⁷ Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, 295.

destinatario antes de exponer su apelación.¹⁸⁸ Como plantea López que la retórica es el arte de usar el discurso para persuadir a quienes escuchan o lo leen.¹⁸⁹ Los primeros cuatro versos de la carta sirve para establecer una relación cordial con el lector en el contexto del cual se anuncian las exhortaciones. La esperanza del autor de ver al lector personalmente en el caso (3 Juan 14) tiene el efecto de recordar al lector la relación personal con la que comenzó la carta y de sugerir sutilmente que el lector será responsable al autor.

En 3 Juan el patrón de la carta es claro. Se anuncia el principio general de hospitalidad (5-8). Luego se aplica a Diótrefes para demostrar que la viola (9-10). Luego se apela a un principio aún más general: imitar el bien (11-12). El patrón es el de lo positivo, lo negativo y nuevamente el positivo, expresando una lógica simple y atractiva.

En 3 Juan el uso del ejemplo es efectivo. El ejemplo negativo de Diótrefes, que rechaza la hospitalidad (9-10), se contrasta con Demetrio (11-12), cuya vida cristiana ejemplar sólo necesita mencionarse, no detallarse. Por lo breve que sea la carta, esta muestra signos de haber sido cuidadosamente concebida y ejecutada, lo cual es ejemplo de hábil persuasión.

Por último, Jobes señala que el análisis retórico los versículos de apertura (vv. 1 – 4) son el exordium¹⁹⁰, ya que introduce el tema principal del discurso y prepara a Gayo

¹⁸⁸ Por *exponer su apelación* entiéndase enunciar o expresar la exhortación o incitar a un reclamo.

¹⁸⁹ López, *Para Que Comprendiesen Las Escrituras: Introducción a los Métodos Exegéticos*, 378.

¹⁹⁰ *Exordium*, según la Real Academia Española es el principio, introducción o preámbulo de una obra literaria, especialmente la primera parte del discurso oratorio, cuyo objetivo es atraer la atención y preparar el ánimo de los oyentes. <https://dle.rae.es/exordio>

para que este susceptible a lo que acontecerá en la carta. Particularmente el anciano se enfoca en Gayo elogiando su fidelidad por seguir la verdad, dado a la hospitalidad cristiana demostrada a los misioneros.¹⁹¹

¹⁹¹ Jobes, *1, 2 y 3 Juan*, 295.

CAPÍTULO V

Introducción

En relación con este capítulo se presentarán los hallazgos que contestan las preguntas de investigación documental en relación a la enseñanza del Espíritu Santo en las iglesias cristianas neopentecostales. Los hallazgos se exponen a la luz de las preguntas de investigación y de la literatura revisada. A modo de repaso, las preguntas que fueron planteadas en el Capítulo I son las siguientes: 1. ¿Qué diferencias y similitudes tienen las Iglesia Neo Pentecostales (independientes) y la Iglesia Pentecostal Tradicional? 2. ¿Que se enseña en las Iglesias Neo-pentecostales sobre el Espíritu Santo? 3. ¿Cómo ha sido enseñada esta doctrina? 4. ¿Qué metodología se utiliza? Asimismo, se presentan las conclusiones, implicaciones, recomendaciones y limitaciones.

Hallazgos

Las siguientes preguntas que se esbozaron en el planteamiento del problema y que se contestarán detalladamente son las siguientes:

1. ¿Qué diferencias y similitudes tienen las Iglesia Neo Pentecostales (independientes) y la Iglesia Pentecostal Tradicional?

Primero que nada, tenemos que saber que, a partir de principios del siglo XX en Topeka, Kansas Charles F. Parham dirigía un pequeño instituto bíblico, y en dicho lugar se derramó el bautismo del Espíritu Santo sobre una mujer llamada Agnes Ozman.

Kansas, Missouri y Texas fueron los primeros en ser objetos del avivamiento pentecostal, pero como modelo de excelencia fue la de la calle Azusa, en la primavera de 1906. Por consiguiente, en el 1916 el avivamiento del pentecostalismo llega a Puerto Rico por medio de Juan L. Lugo.

La diferencia estriba en que el culto clásico pentecostal fue el motivo para un nuevo pentecostalismo, es decir neopentecostalismo. Entonces la existencia de elementos de extremistas contribuyeron en cierto sentido al rechazo del pentecostalismo existente, siendo una de las razones para el surgimiento del pentecostalismo posmoderno en Puerto Rico

La tendencia está en que el neopentecostalismo lleva a cabo el culto a la prosperidad basándose en que, si el ser humano obedece las enseñanzas de Dios será recompensado primero en la tierra y luego en la vida eterna. Lo que definió a los pentecostales durante los primeros años fueron los elementos que tuvo que ver con la clase social y las formas teológicas, sin embargo, el neopentecostalismo no tiene rasgos definidos. No obstante, en la función de elementos teológicos el neopentecostalismo se ha definido como una tradición religiosa evangélica o protestante que combina las doctrinas pentecostales y reformadas con la teología de la prosperidad, diferenciándose del pentecostalismo doctrinalmente menos alejados del mundo.¹⁹²

¹⁹² Jaimes Martínez y Montalvo González. "Neopentecostalismo Difuso: Movimientos evangélicos En Tijuana". *Estudios Sociológicos de El Colegio de México* 37, no. 109 (Diciembre 7, 2018): 133–164. Accedido noviembre 18, 2022.

Es de suma importancia tener presente que el neopentecostalismo estadounidense se diferencia del latinoamericano porque, en primer lugar, el neopentecostalismo llega a la región en carácter de misión. En segundo lugar, según Carpio Ulloa, es que varios autores llegaron a la conclusión de que este movimiento religioso incursiona como fiscalizador y promotor del proceso de adopción de actitudes propias de la derecha política – religiosa de la región Latinoamericana. Y, en tercer lugar, los investigadores discuten sobre un pentecostalismo y neopentecostalismo criollo, es decir, que estos movimientos logran adaptarse a la cultura de cada país, generando diferentes características dentro del mismo neopentecostalismo en toda América.¹⁹³

2. ¿Que se enseña en las Iglesias Neo-pentecostales sobre el Espíritu Santo?

Insosteniblemente no puedes ser cristiano sin tener el Espíritu Santo cualquiera que declare ser un siervo de Cristo, pero no tuvo un arrepentimiento genuino ni ha recibido al Espíritu Santo está plenamente errado sobre su condición ante los ojos de Dios.

Un punto de vista similar es el que procede de sus propios sentimientos, deseos e impulsos carnales, porque “el deseo de la carne es contra el Espíritu, y el del Espíritu es contra la carne; y éstos se oponen entre sí, para que no hagáis lo que quisiereis” (Gálatas 5:17). Insisto en lo que expresó el apóstol Juan 15:16 que el Espíritu Santo procede tanto del Padre como de Jesús. Las Escrituras nos enseñan que el poder espiritual divino está disponible para nosotros, procedente de cualquiera de los dos, pero que también está representado como el mismo Espíritu, sin distinción. Como Pablo explica en Efesios 4:4

¹⁹³ Carpio Ulloa, «Élites Neopentecostales Transnacionales: Imaginario geoestratégico Del Discurso De Las Superestrellas», Revista Rupturas 12, no. 1 (enero 18, 2022): 107–129. Accedido 18 de noviembre de 2022.

“... un Espíritu, como también fuisteis llamados en una misma esperanza de vuestra vocación”. El Espíritu Santo es quién incita al ser humano a la transformación, así como individuo como colectivo, aunque lo relacionen con el bautismo del Espíritu Santo y no siempre se recibe en el momento sino después (véase Hechos 8:14-17). Los que recibieron el bautismo del Espíritu poseen un poder, que cuanto más los desborde y utilice el Espíritu, tanto más poderosas y talentosas serán sus palabras y acciones.¹⁹⁴

3. ¿Cómo ha sido enseñada esta doctrina?

Hemos visto que la obra del Espíritu Santo, por medio de las Escrituras, no se limita a establecer la Iglesia de Cristo, conducir a las personas a la conversión, restaurar sus vidas e introducirlas al cuerpo de Cristo, con todo esto también fusiona a la iglesia al Cuerpo de Cristo. Eso sucede morando en cada miembro del Cuerpo de Cristo (1Corintios 3:16; 6:19). Y todo es a través de ese morar continuo del Espíritu Santo en los que permanecen unidos a la Cabeza de la Iglesia, que es nuestro Señor Cristo Jesús.

Por consiguiente, el Espíritu Santo es y será siempre el intermediario de la unión del creyente con nuestro Señor Cristo Jesús, en otras palabras, Cristo habita en el creyente por medio o a través del Espíritu. Pablo escribió a los de Éfeso diciendo: *Hay un solo cuerpo y un solo Espíritu...* (Efesios 4:4). Incluso se nos ha enseñado, como establece Hechos 6:1-7, que el Espíritu Santo es quien dirige la administración de la Iglesia para la toma de sabias decisiones. El Espíritu es el que asiste al ser humano en sus imperfecciones, es el obrero de la creación¹⁹⁵ por parte de Dios, así pues, el creyente se mantiene firme a pesar de las dificultades que pueda ver a lo largo del diario vivir.

¹⁹⁴ Rea, *El Espíritu Santo en la Biblia: Un comentario bíblico y exegético*, 188.

¹⁹⁵ Entiéndase por elaboración, confección, construcción o realización.

4. ¿Qué metodología se utiliza?

Juiciosamente el neopentecostalismo se caracteriza por elementos teológicos y discursivos¹⁹⁶ como la teología de la prosperidad, guerra espiritual, nación cristiana y por creer que el reino de Dios debe ser establecido en este mundo para que Cristo venga, lo que viene siendo el posmilenarismo.¹⁹⁷

La estrategia neopentecostal se compone de teoría y práctica. En teoría, el neopentecostalismo basa su geoestrategia¹⁹⁸ en la justificación discursiva del establecimiento de una nación cristiana sin fronteras y a escala mundial. Prácticamente, utilizan la incidencia en política pública.¹⁹⁹

¹⁹⁶ Discursivo, según la Real Academia Española es un adjetivo cuyo significado es algo propio del discurso o del razonamiento, que reflexiona o encierra reflexiones. Accesado el 14 de marzo de 2023. <https://dle.rae.es/discursivo>. Véase también <https://www.wordreference.com/definicion/discursivo>, Accesado el 14 de marzo de 2023.

¹⁹⁷ Posmilenarismo, según la página de internet Bibliatodo es la creencia en que los mil años del reinado de Jesús en la tierra ocurrirá después de que el evangelio haya sido esparcido y afirmado en todo el mundo. La condición que así se alcance durará por mil años. En este período, los judíos se convertirán al cristianismo. Después de un conflicto breve pero terrible entre las fuerzas cristianas y las de maldad, Cristo aparecerá y tendrán lugar la resurrección general y el juicio final. Entonces la tierra será destruida por fuego y se manifestarán un nuevo cielo y una nueva tierra. Accesado el 14 de marzo de 2023. <https://www.bibliatodo.com/Diccionario-biblico/posmilenarismo>

¹⁹⁸ Geoestrategia, según la Real Academia Española es una estrategia basada en el conocimiento y análisis de las condiciones geográficas de una región. <https://dle.rae.es/geoestrategia>

¹⁹⁹ Carpio Ulloa, «Élites Neopentecostales Transnacionales: Imaginario geoestratégico Del Discurso De Las Superestrellas», Revista Rupturas 12, no. 1 (enero 18, 2022): 107–129. Accesado 18 de noviembre de 2022.

Conclusiones (Hermenéutica)

En lo relativo a este pasaje el cual es muy usado por la iglesia para declarar prosperidad económica en la vida de los creyentes, pero su intención esta fuera del contexto en que se ha tratado de explicar por aquellos que la usan para sus propios fines. Juan, el anciano, anhela que Gayo sea prosperado en su crecimiento espiritual, pues la prosperidad material no tiene un fin espiritual, o que rico es abundante en espiritualidad, eso es solo materia que algún día será desecha, no tiene sentido ser prosperado en lo económico mientras desechamos lo espiritual o lo buscamos parcialmente. Nuestro espíritu necesita ser prosperado en la presencia del Señor para que podamos obedecer con mayor entrega y amor a su mandato de amor. El deseo de Juan no está por encima de la voluntad de Dios quien puede disponer cada circunstancia en nuestras vidas para su gloria. Si su prosperidad no lo incluye todo, entonces debemos conformarnos con lo que es su provisión.

Yo deseo que tú seas prosperado en todas las cosas y que tengas salud así como prospera tu alma (3 Juan 2 RVR1960), se observa que el anciano utilizó esta frase común al enviar los mejores deseos a Gayo, en la cual muchos la han tomado como garantía de riqueza perpetua y de perfecta salud para el cristiano. Indudablemente debemos recordar que Dios quiere lo mejor para nosotros y sus planes son de bien (Jeremías 29:11).

Sin embargo, en el presente, Dios puede, de acuerdo a su plan sabio – usar una falta de prosperidad material y salud física para provocar una mayor prosperidad y salud en la escala de la eternidad. No obstante, algunos viven en pobreza y enfermedad sencillamente porque no buscan lo mejor de Dios, no siguen los principios de Dios ni

caminan en fe. Asimismo, hay otros que dicen que debemos usar las promesas de Dios para satisfacer un deseo carnal para lograr comodidad y lujo.

Así como prospera tu alma (3 Juan 2 RVR1960), Aquí Juan hizo una analogía entre la condición de nuestra salud y la condición de nuestra alma. Muchos cristianos estarían desesperadamente enfermos si su salud física estuviera a la par de su salud espiritual.

Amado, yo deseo que tú seas prosperado en todas las cosas, y que tengas salud, así como prospera tu alma. Juan, de forma amorosa, desea lo mejor para su hermano en la fe. Es como si estuviera diciendo, “Espero que estés bien en todos los sentidos”. Incluso se podría traducir como una oración de Juan por Gayo, esto es, “Oro que estés bien en todos los sentidos”. El apóstol sabía que Gayo estaba bien espiritualmente y quería que disfrutara de prosperidad física y material también. Lo que no se puede afirmar a partir de este versículo es que Dios siempre quiere que sus hijos sean prósperos y saludables.

El deseo es en comparación con la prosperidad espiritual evidente en Gayo, no al revés. Vivimos en una sociedad donde la prioridad es la prosperidad material, financiera, de posición social, etc. En la Biblia, el énfasis está en lo espiritual, en ser cada día más conforme al modelo que tenemos en Cristo. No obstante, vemos al anciano preocupado y deseoso de que Gayo prospere en los demás ámbitos de su vida. No son cosas excluyentes, pero si debemos tener claro nuestro orden de prioridades con respecto a Dios (Mateo 6:31-33).

Por otro lado, de la investigación documental se desprende que el neopentecostalismo es un objeto de estudio complejo. Carpio Ulloa expresa que este estudio se convierte en un desafío conceptual y metodológico con muchas variables a

escala global y regional, resultando para la academia estadounidense y latinoamericana un concepto – obstáculo, ya que es difuso y múltiple hasta el momento.²⁰⁰

De acuerdo, con Jaimes Martínez el neopentecostalismo es una categoría excesivamente amplia y difusa que se ha utilizado para seleccionar un conjunto diverso de movimientos, procesos y elementos religiosos, tales como movimientos carismáticos, iglerecimiento, señales y milagros, guerra espiritual, la nueva alabanza, mapeo espiritual²⁰¹, movimiento apostólico, y otros más, los cuales no han seguido.²⁰²

Entonces, a lo que llamamos neopentecostalismo, según Jaimes Martínez, no es un movimiento religioso como lo es el pentecostal o el de santidad, sino que bajo dicho término se designa en realidad a un crisol de movimientos que han surgido del rompimiento denominacional del cristianismo tradicional el esquema tradicional de los movimientos del pasado (secta – denominación – iglesia).²⁰³

²⁰⁰ Carpio Ulloa, «Élites Neopentecostales Transnacionales: Imaginario geoestratégico Del Discurso De Las Superestrellas», Revista Rupturas 12, no. 1 (enero 18, 2022): 107–129. Accedido 18 de noviembre de 2022.

²⁰¹ *Mapeo espiritual*, según la página de internet Bibliatodo, es el discernimiento de las fuerzas sobrenaturales satánicas que están en operación en determinada localidad, a partir del estudio de la historia espiritual de la misma, las experiencias del pecado e injusticia social, y otros males que afectan a una comunidad. Generalmente se traza un mapa sobre el que se identifican algunos de estos factores. Accedido el 15 de marzo de 2023. <https://www.bibliatodo.com/Diccionario-biblico/mapeo-espiritual>

²⁰² Jaimes Martínez, “La paradoja neopentecostal. Una expresión del cambio religioso fronterizo en Tijuana, Baja California”. Tesis de Doctorado en Ciencias Sociales. México: El Colegio de la Frontera Norte, 2007, 12-13. Accedido el 26 de enero de 2023.

²⁰³ *Ibíd.*

De acuerdo con Carpio Ulloa, expresa que lo que concuerdan varios investigadores es en que el neopentecostalismo es un fenómeno que nació en Estados Unidos que se aleja del pentecostalismo clásico y del movimiento carismático por diferentes prácticas y doctrinas teológicas. El fenómeno religioso en estudio posee elementos distintivos, como organizarse en mega-iglesias, contar con apóstoles o evangelistas que parecieran ser “coaches”.²⁰⁴ (influencia motivacional).

Entonces, las epístolas joaninas fueron escritas para una iglesia que hacía frente a las nuevas filosofías que procuraban abatir al cristianismo absorbiéndolo; y la lucha que se produjo tuvo por objeto mantener el mensaje distintivo de la iglesia en contra de la perversión producida por el error.²⁰⁵

Implicaciones

Ciertamente Gayo prosperaba espiritualmente ya que Juan, el anciano, expresa el deseo que en todo el aspecto de su vida tenga el mismo nivel de bienestar y abundancia que tenía en su alma. Pero:

1. La mayoría de las personas gozan de mejor salud material que espiritual y tienen más prosperidad material que espiritual. Obviamente, Gayo se dedicaba más a lo espiritual que a lo material.

²⁰⁴ Carpio Ulloa, «Élites Neopentecostales Transnacionales: Imaginario geoestratégico Del Discurso De Las Superestrellas», Revista Rupturas 12, no. 1 (enero 18, 2022): 107–129. Accedido 18 de noviembre de 2022.

²⁰⁵ Tenney, Nuestro Nuevo Testamento. Estudio panorámico del Nuevo Testamento, 446.

2. La palabra alma (ψυχή – psychē) significa vida o alma. A veces incluye tanto la vida natural como también la espiritual del ser humano. En otros casos es solamente la vida espiritual y en otros, como 1 Tesalonicenses 5:23, se distingue del espíritu y abarca solamente la vida natural o animal del ser humano. El contexto decide el uso exacto de la palabra, como en 3 Juan 2 el uso es alma.
3. El alma en este contexto claramente se refiere específicamente a la vida espiritual de Gayo, o sea, lo que a veces se identifica como el espíritu del hombre (la parte espiritual del ser viviente).

Cada cristiano debe preguntarse: ¿Deseo prosperar en todo, incluyendo la salud física, de la misma manera que prospera mi alma? Este texto no promete la prosperidad material o la salud física a todo cristiano fiel, pero sí es correcto desear y orar por la prosperidad de nuestros hermanos en todos los aspectos de su vida. Prosperar en todo no es malo y no es indicio de ser materialista; la clave es estar seguro de prosperar en el alma.

Cuando encontramos a hermanos que prosperan espiritualmente es natural desear que prosperen en todo porque sabemos que harán buen uso de las bendiciones que Dios les da, en otras palabras, es que demuestran mayordomía sobre lo que Dios les ha entregado. En el caso de Gayo, Juan, el anciano, sabía que Gayo estaba ayudando a los hermanos que andaban predicando la Palabra de un lugar a otro, por el testimonio de otros de que Gayo es fiel a la verdad y continúa viviendo según la verdad, y deseaba que continuara en este servicio importante como colaborador con la verdad.

Por último, la maravillosa palabra hoy día es prosperidad. Nunca en la historia se han escrito tantos libros acerca de cómo obtener la prosperidad como en este tiempo. Hay tres formas de encarar la prosperidad:²⁰⁶

1. La doctrina humana de la prosperidad sostiene que la prosperidad está al alcance de todos; que la prosperidad es un signo de éxito; que la prosperidad la ofrece el mundo; que los gobiernos y el valor relativo de los países se miden por la prosperidad de sus gobernados.
2. La prosperidad ilusoria; la Biblia nos enseña que la prosperidad del mundo es como la hierba. La prosperidad es una ilusión por la cual van muchos en pos de ella. El problema es que la prosperidad del mundo envanece a las personas y endurece el corazón.
3. La prosperidad verdadera es la que involucra a los creyentes en que profundicen en todas las cosas. Que la prosperidad se construya sobre los valores eternos. Y siempre la prosperidad espiritual es la de mayor valor. Dios desea que prosperemos en todas las cosas.

Recomendaciones

A la Fraternidad de Concilios Pentecostales (FRAPE) crear un taller donde se desarrolle el estudio del libro de los Hechos sobre el derramamiento del Espíritu Santo, el mismo que sigue activo hoy día, relacionándolo con el cumplimiento de la profecía de Joel 2:28 “Y después de esto derramaré mi Espíritu sobre toda carne, Y vuestros hijos y

²⁰⁶ Cevallos y Zorzoli, *Comentario Bíblico Mundo Hispano*, Tomo 24: 1, 2 y 3 Juan, Apocalipsis, 97.

vuestras hijas profetizarán, Vuestros ancianos soñarán sueños, Y vuestros jóvenes verán visiones”.²⁰⁷

Por otro lado, respecto a las iglesias neopentecostales crear talleres que estén a la vanguardia del desarrollo que ocurre en estas iglesias. Que a su vez conozcan su proceder, su teología y enseñanza para que así puedan tener a los pastores de concilios preparados ante cualquier situación que surja dentro de las congregaciones pentecostales.

A la Universidad Teológica del Caribe y a la Decana de Asuntos Académicos añadir un currículo a nivel maestría de Pneumatología, tanto en la concentración de Teología como en Divinidad, para todo estudiante que ingrese con un bachillerato de institución universitaria secular ya que no tiene una enseñanza en esta materia.

A la iglesia y a todo aquel que está buscando una relación con Dios:

1. Ninguno de estos evangelistas o predicadores de “prosperidad, salud y felicidad”, que se han auto nombrados “Apóstoles”, “Profetas”, “Pastores”, “Reverendos” del movimiento neopentecostal, cumplen con la Gran Comisión tal cual, dada por nuestro Señor Cristo Jesús, pues no predicán todas las condiciones para salvación asentadas en ella, prescindiendo del bautismo “para perdón de los pecados” (Hechos 2:38). Escrito está en Marcos 16:15-16: “Id por todo el mundo y predicad el evangelio a toda criatura. El que creyere y fuere bautizado, será salvo; más el que no creyere, será condenado”. ¿Cuándo ha escuchado usted a uno de estos evangelista, pastor o pastora citar o repetir, en su “llamado a los pecadores”, las palabras exactas de Cristo en Marcos 16:16? ¿O las

²⁰⁷ *Santa Biblia: La Biblia Textual, Segunda Edición* (Sociedad Bíblica Iberoamericana,

Incorporada, 1999), Joel 2:28.

instrucciones del apóstol Pedro en Hechos 2:38? *Arrepentíos, y bautícese cada uno de vosotros en el nombre de Jesucristo para perdón de los pecados...*

2. Aportar a sus “ministerios” es hacerse copartícipe en sus mercaderías religiosas, falsos evangelios y demás pecados, incluso el divorcio y nuevas nupcias por razones que no sea la infidelidad sexual.

3. “Con palabras fingidas”, y mayormente mediante el falso y pernicioso²⁰⁸ “evangelio de prosperidad”, hacen “mercadería de vosotros”. “Sobre los tales ya de largo tiempo la condenación no se tarda, y su perdición no se duerme” (2 Pedro 3:1-3).

4. Estimado hermano, hermana o creyente, no sea ingenuo, ni sea avaro, amando la “prosperidad”, y persiguiéndola como si fuera lo más importante de esta vida, como si fuera la promesa más grande de Dios, como si fuera el mensaje céntrico del evangelio de Cristo. Le invito a que lea nuevamente el Nuevo Testamento, objetiva y desapasionadamente. Sin pensar principalmente en su salud física, su condición económica o sus aspiraciones materiales. Se lo suplico encarecidamente. Quizás logre entender que el “evangelio de prosperidad y salud” es una tremenda distorsión del verdadero “evangelio de nuestra salvación” (Efesios 1:13), cuyo enfoque principal es la salvación del alma, lo cual requiere, por cierto, que no amemos a este mundo. En 1 Juan 2:15-17 escrito está: “No améis al mundo, ni las cosas que están en el mundo. Si alguno ama al mundo, el amor del Padre no está en él. Porque todo lo que hay en el mundo, los deseos de la carne, los deseos de los ojos, y la vanagloria de la vida, no proviene del Padre, sino del mundo. Y el mundo pasa, y sus deseos; pero el que hace la voluntad de Dios permanece para siempre”.

²⁰⁸ Dañino o nefasto.

5. Dígame, ¿no tiene usted ojos espirituales para ver cómo estos “evangelistas” ?, ¿cómo estos “hombres y mujeres”, se enaltecen, se llenan de vanagloria, se enriquecen a expensas de los que engatusan con sus palabreras, carisma personal, actuaciones teatrales, derrochadores estilos de vida? ¿Bajará usted al nivel de algunos pobres creyentes en la antigua Corinto? En 2 Corintios 11:20 escrito está: *Pues toleráis si alguno os esclaviza, si alguno os devora, si alguno toma lo vuestro, si alguno se enaltece, si alguno os da de bofetadas.* ¿No está ocurriendo precisamente lo mismo en el presente? ¿A escala fenomenalmente mayor? Es decir, a nivel “internacional”. Todos estos “*ministerios internacionales... de cosecha mundial... de alcance global*”, lo que están haciendo mayormente es desprestigiar universalmente al verdadero evangelio y a la iglesia fiel a su Fundador y Única Cabeza. Le ruego abrir sus ojos, y unir su voz a la de muchos que no estamos hechizados por estos “evangelistas” o “pastores”, bien que sean grandes, medianos o pequeños.

6. Hay que tener cuidado cuando se oyen ciertas predicaciones. Lamentablemente, más cuando el tema es sobre prosperidad. No me refiero a la sana prosperidad bíblica sino las enseñanzas que provengan de la “teología de la prosperidad” que se predicán hoy día en la mayoría de los pulpitos. No se puede tomar un versículo y hacer doctrina; es decir que se toma un versículo sacado de contexto para formular un pretexto. Dios quiere que sus hijos sean maduros espiritualmente (1 Corintios 14:20; Hebreos 5:14), pero como el deseo de Juan a Gayo es que esa madurez se note si se carece exteriormente.

Como temas futuros a investigar:

1. Un estudio completo de la enseñanza del Espíritu Santo dentro de las iglesias independientes, neopentecostales y pentecostales para así hallar las diferencias y poder llegar a un solo pensar bíblico guiado por Dios.
2. El Espíritu Santo y como fue depositado por Dios en el Antiguo Testamento. Entiéndase usado, revestido, invadido, apoderado y lleno (véase página 21 nota al calce número 41).
3. La palabra “poder” como variable de investigación (véase página 22 nota al calce número 43).
4. La generalización en el terreno doctrinal y sus matices (véase página 35 nota al calce número 80).

Limitaciones

Esta investigación documental sobre la enseñanza del Espíritu Santo y como ha sido enseñado en las iglesias cristianas neopentecostales se encontró la limitación de pocos documentos actuales en Puerto Rico que detallen y analicen su función. Muchas de las investigaciones actuales fuera Puerto Rico abordaron la historia, las tendencias y las crisis. Las entrevistas a Pastores y/o Ministros fue un factor importante que limitó esta investigación, ya que no accedieron a la entrevista. En adición el factor tiempo y el espacio también fueron factores limitantes en esta investigación.

BIBLIOGRAFÍA

Airhart, Arnold E. *Diccionario Teológico Beacon*. Editores Richard S. Taylor, J. Kenneth Grider y Willard H. Taylor. Traductores Eduardo Aparicio, José Pacheco, y Christian Sarmiento. Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2009.

Alvarenga, Willie A. *Comentario de las epístolas generales: Una explicación verso por verso de las cartas de Santiago, I & II Pedro, I, II & III de Juan y Judas*. Derechos Reservados: Willie A. Alvarenga, 2016.

Barnes, Albert. *Notes: Explanatory and Practical on the General Epistles of James, Peter, John and Jude*. New York: Harper & Brothers Publishers, 1859.

Bibliatodo. Accesado el 10 de marzo de 2023. <https://www.bibliatodo.com/es>

Bonilla, Yattenci. *Εὐαγγέλιο: Traducción Contemporánea de la Biblia. Cartas de II y III Juan*. Editora Ester Alice da Rocha Santos. Derechos Reservados: Yattenci Bonilla, 2021.

Brown, Raymond E. *Introducción al Nuevo Testamento I. Cuestiones preliminares, evangelios y obras conexas*. Traductor Antonio Piñero. Madrid, España: Editorial Trotta S. A., 2002.

Bruce, F. F. *El Canon de la Escritura*. Traductora Elena Flores Sanz. Barcelona, España: Publicaciones Andamio, 2014.

_____. *El evangelio y las cartas de Juan*. Traductora María del Carmen Blanco Moreno. Bilbao, España: Editorial Desclée de Brouwer, S.A., 2010.

Caraballo, Samuel. Notas del curso a nivel de maestría *Exégesis Bíblica*. Universidad Teológica del Caribe: Trujillo Alto, Puerto Rico, Marzo, 2021.

_____. Notas del curso a nivel de maestría *Técnicas de Investigación*. Universidad Teológica del Caribe: Trujillo Alto, Puerto Rico, Septiembre, 2022.

Carpio Ulloa, María José. «Élites Neopentecostales Transnacionales: Imaginario geoestratégico Del Discurso De Las Superestrellas». *Revista Rupturas*12, no. 1 (enero 18, 2022): 107–129. Accesado 18 de noviembre de 2022. <https://revistas.uned.ac.cr/index.php/rupturas/article/view/4000>.

- Carson, D. A., editor general. *NVI Biblia de estudio teología bíblica*. Nashville Tennessee: Editorial Vida, 2022.
- Cevallos, Juan Carlos y Rubén O. Zorzoli. *Comentario Bíblico Mundo Hispano, Tomo 24: 1, 2 y 3 Juan, Apocalipsis*. El Paso, TX: Editorial Mundo Hispano, 2009.
- Childs Robinson, William. *Diccionario de Teología*. Editores Everett F. Harrison, Geoffrey W. Bromiley, y Carl F. H. Henry. Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2006.
- Corpeño, Gerardo. «Neopentecostalismo emergente: Pistas para el futuro de iglesias neopentecostales jóvenes». *Kairós* 48: Enero–Junio (2011): 85 - 108. Accedido el 3 de octubre de 2022.
https://www.academia.edu/13765315/Neopentecostalismo_emergente_Pistas_para_el_futuro_de_iglesias_neopentecostales_j%C3%B3venes
- Corrêa de Andrade, Claudionor. *Diccionario Teológico: Con un Suplemento Biográfico de los Grandes Teólogos y Pensadores*. Edición revisada y ampliada. Traductor Luis Bernal Lumpuy. Miami, FL: Editorial Patmos, 2002.
- Deiros, Pablo Alberto. *Diccionario Hispano Americano de la misión*. Bellingham, WA: Logos Bible Software, 2006.
- Diccionario de la Real Academia Española. Accedido el 23 de enero de 2023 y el 6 de marzo de 2023. <https://www.rae.es>
- Domínguez, Roberto. *Pioneros del Pentecostés*. Miami, Florida : Impreso por La Cooperativa de Artes Gráficas, Romualdo Real, 1977.
- Dunnington, Don W. *Diccionario Teológico Beacon*. Editores Richard S. Taylor, J. Kenneth Grider, Willard H. Taylor. Traductores Eduardo Aparicio, José Pacheco, y Christian Sarmiento. Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2009.
- Earle, Ralph. Los Hechos de los Apóstoles, en *Comentario Bíblico Beacon: Juan hasta Hechos (Tomo 7)*. Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2010.
- Fee, Gordon D. y Douglas Stuart. *La Lectura eficaz de la Biblia*. Guía para la comprensión de la Biblia. Traductor Jorge Arbeláez Giralda. Miami, FLA: Editorial Vida, 1985.
- Fernández Colón, Pablo. *Historia del cristianismo en Puerto Rico: Sus fundamentos teológicos e históricos al 2010*. Derechos reservados, 2010.
- García Ruiz, Jesús y Patrick Michel, “El neo-pentecostalismo en América Latina. Contribución a una antropología de la mundialización”. El artículo es una traducción y reelaboración a cargo de Jesús García Ruiz del texto escrito junto a

- Patrick Michel en el 2010 titulado “Neo-pentecostalism in Latin America: contribution to a political anthropology of globalisation”, *International Social Science Journal*, Vol. 61, (202) 411-424. *Revista Sociedad y Religión* no. 41, Vol. XXIV (2014): 43-78. Accedido el 19 de Diciembre de 2023.
https://www.academia.edu/34568898/El_neo_pentecostalismo_en_Am
- Garma, Carlos. “La socialización del don de lenguas y la sanación en el pentecostalismo mexicano”. *Revista Alteridades*, vol. 10, no. 20 (julio-diciembre 2000): 85-92. Accedido el 26 de enero de 2023.
<https://alteridades.izt.uam.mx/index.php/Alte/article/view/409/408>
- Grajales G., Tevni. “Tipos de investigación”. Accedido el 10 de febrero de 2023.
https://www.academia.edu/9373954/TIPOS_DE_INVESTIGACION_Por_Tevni_Grajales_G
- Green, Guillermo. *El Evangelio y Nada Más*. San José, Costa Rica: Editorial CLIR, 2011.
- Hanegraaff, Hank. *Cristianismo en Crisis*. Traductor Reverendo Martin Añorga. Miami, FLA: Editorial UNILIT, 1993.
- Harrison, Everett F. *Introducción al Nuevo Testamento*. Traductor Norberto Wolf. Grand Rapids, Michigan: Subcomisión Literatura Cristiana, 1987.
- Hernández Sampieri, Roberto, Carlos Fernández Collado y María del Pilar Baptista Lucio. *Metodología de la investigación*, 6ta edición. México: McGraw – Hill/ Interamericana de México, 2014.
- Holmes, Michael W., editor. *El aparato crítico del Nuevo Testamento griego: Edición SBL*. Bellingham, WA: Lexham Press; Society of Biblical Literature, 2014.
- Jaimes Martínez, Ramiro, y Alethia Alejandra Montalvo González. "Neopentecostalismo Difuso: Movimientos evangélicos En Tijuana". *Estudios Sociológicos de El Colegio de México* 37, no. 109 (Diciembre 7, 2018): 133–164. Accedido marzo 18, 2023. <https://estudiossociologicos.colmex.mx/index.php/es/article/view/1433>
- Jaimes Martínez, Ramiro. “El neopentecostalismo como objeto de investigación y categoría analítica”. Universidad Nacional Autónoma de México, Instituto de Investigaciones Sociales. *Revista Mexicana de Sociología* 74, no. 4 (octubre-diciembre, 2012): 649-678. Accedido el 26 de enero de 2023.
https://www.academia.edu/6629390/El_neopentecostalismo_como_objeto_de_investigaci%C3%ADn_y_categor%C3%ADa_anal%C3%ADtica
-
- _____. “La paradoja neopentecostal. Una expresión del cambio religioso fronterizo en Tijuana, Baja california”. Tesis de Doctorado en Ciencias Sociales. México: El Colegio de la Frontera Norte, 2007, 12-13. Accedido el 26 de enero de 2023. <https://www.colef.mx/posgrado/tesis/2002605/>

- Jaramillo Cárdenas, Luciano. “Las cartas de Juan”. *Comentario Bíblico Contemporáneo: Estudio de toda la Biblia desde América Latina*. Editores C. René Padilla, Milton Acosta Benítez, y Rosalee Velloso Ewell. La Paz, Bolivia: Editorial Lampara; Barcelona, España: Andamio Editorial; Buenos Aires, Argentina: Ediciones Kairós; Lima, Perú: Ediciones Puma; Argentina: Certeza Argentina, 2019.
- Jobes, Karen H. *1, 2 y 3 Juan*. Comentario exegético-práctico del Nuevo Testamento. Editor Clinton E. Arnold. Traductora Beatriz Fernández Fernández. Barcelona, España: Andamio, 2017.
- Kistemaker, Simon J. *Comentario al Nuevo Testamento: Santiago y 1-3 Juan*. Traductor Norberto E. Wolf. Grand Rapids, MI: Libros Desafío, 2007.
- La Biblia Peshita en Español. Traducción de los Antiguos Manuscritos Arameos*. Nashville, Tennessee: Holman Bible Publishers, 2000.
- Lacueva, Francisco. *Espiritualidad Trinitaria*. TERRASA, Barcelona: Libros CLIE, 1983.
- Ladd, George E. *Teología del Nuevo Testamento*. Traductores José-María Blanch y Dorcas González Bataller. Terrassa, Barcelona: Editorial Clie, 2002.
- López, Edilberto. *Para que comprendiesen las Escrituras: Introducción a los métodos exegéticos*. San Juan: Seminario Evangélico de Puerto Rico, 2003.
- Marshall, I. Howard. *Las cartas de Juan*. Traductor Washington Padilla J. Buenos Aires, Argentina: Nueva Creación; Grand Rapids, MI: William B. Eerdmans Publishing Company, 1991.
- Martínez Jiménez, José Antonio. «El Espíritu Santo Y María En Lumen Gentium». *Revista Isidorianum*, Vol. 29, no. 1, (junio de 2020): 73-86. Accesado el 29 de diciembre de 2022.,
<https://www.sanisidoro.net/publicaciones/index.php/isidorianum/article/view/41>
- Martorell, Enrique. *El griego del Nuevo Testamento, Tomo 14 – Cartas de Juan y Judas*. Las Palmas de Gran Canaria: Editorial Mundo Bíblico, 2011.
- Morgen, Michele. *Las cartas de Juan*, Cuadernos Bíblicos 62. Estella (Navarra), España: Editorial Verbo Divino, 1988.
- Obispo Otis G. Clark y Dra. Gwyneth, Williams. *El Avivamiento de la Calle Azusa: Derrame del Espíritu Santo, Señales, Maravillas, Milagro.*, Traductor Pablo Barreto. Tulsa, Oklahoma: Life Enrichment Publishing, 2017.

Pérez Millos, Samuel. *Comentario Exegético al texto griego del Nuevo Testamento. 1ª, 2ª y 3ª Juan y Judas*. Viladecavalls (Barcelona), España: Editorial Clie, 2018.

Piñero, Antonio. *Guía para entender el Nuevo Testamento*. Madrid, España: Editorial Trotta, S.A., 2006.

Profesores de Salamanca. *Biblia Comentada, Texto de la Nácar – Colunga*. Vol. VII Epístolas Católicas. Apocalipsis. Madrid: Biblioteca de Autores Cristianos, 1965.

Protestante Digital. Historia – El gran avivamiento del fuego pentecostal, 27 de enero de 2013. Accesado 6 de septiembre de 2022.

<https://protestantedigital.com/historia/13284/el-gran-avivamiento-del-fuego-pentecostal>

Purkiser W. T. *Diccionario Teológico Beacon*. Editores Richard S. Taylor, J. Kenneth Grider y Willard H. Taylor. Traductores Eduardo Aparicio, José Pacheco, y Christian Sarmiento. Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2009.

Rea, John. *El Espíritu Santo en la Biblia: Un comentario bíblico y exegético*. Traductora Silvia Cudich. Miami, FLA: Editorial Patmos, 2004.

Robertson, Archibald T. *Comentario al Texto Griego del Nuevo Testamento: Obra Completa (6 Tomos en 1)*. Barcelona, España: Editorial Clie, 2003.

Rodríguez Álvarez, Ángel. “Análisis funcionalista del culto Pentecostal en Puerto Rico”. *Revista Alternativa*, Colegio Universitario de Cayey, Puerto Rico, enero 1997. Publicado en la internet en enero 2 de 2019 en Reaserch Gate. Accesado el 10 de enero de 2023.

https://www.researchgate.net/publication/274509479_Analisis_Funcionalista_del_Culto_Pentecostal_en_Puerto_Rico_Revista_Alternativa_Colegio_Universitario_de_Cayey_Ave_Antonio_R_Barcelo_Cayey_Puerto_Rico

Santa Biblia: La Biblia Textual, Segunda Edición. Sociedad Bíblica Iberoamericana, Incorporada, 1999.

Santa Biblia: La Biblia Textual, IV Edición. Sociedad Bíblica Iberoamericana, 2020.

Santa Biblia: Reina Valera Revisada 1960. Miami: Sociedades Bíblicas Unidas, 1998.

Semán, Pablo. «¿Por Qué no?: El Matrimonio Entre Espiritualidad Y Confort. Del Mundo evangélico a Los Bestsellers». *Desacatos. Revista de Ciencias Sociales*, no. 18 (julio 14, 2014): 71–86. Accedido 23 de enero de 2023.

<https://desacatos.ciesas.edu.mx/index.php/Desacatos/article/view/1313>.

Stott, John R. W. *Las cartas de Juan*. Traductor C. Rene Padilla. Buenos Aires, Argentina: Ediciones Certeza, 1974.

Taylor, Richard S. *Diccionario Teológico Beacon*. Editores Richard S. Taylor, J. Kenneth Grider, Willard H. Taylor. Traductores Eduardo Aparicio, José Pacheco, y Christian Sarmiento. Lenexa, KS: Casa Nazarena de Publicaciones, 2009.

Tec-López, René A. “Cuatro tendencias del neopentecostalismo en América Latina”. Ponencia presentada en el Primer Congreso Digital de Ciencias de las Religiones, del 18 al 20 de mayo de 2020. Accesado el 10 de octubre de 2022.
https://www.academia.edu/44306764/Cuatro_tendencias_del_neopentecostalismo_en_América_Latina

_____. “El neopentecostalismo y sus caracterizaciones en América Latina”. *Revista Política y Cultura*, no. 54, julio-diciembre (2020): 105-132. Accesado el 23 de enero de 2023.
https://www.academia.edu/44808837/El_neopentecostalismo_y_sus_caracterizaciones_en_América_Latina?email_work_card=view-paper

_____. “¿Quiénes son los Neopentecostales? Una aproximación a la conceptualización del fenómeno religioso”. Ponencia presentada en el Grupo de Trabajo 19 “El mundo evangélico en cuestión: enfoques teórico-metodológicos y experiencias de investigación en América Latina” de las XIX Jornadas sobre Alternativas Religiosas en América Latina en la Universidad de Santiago de Chile del 14 al 17 de noviembre de 2018. Accesado el 23 de enero de 2023.
https://www.academia.edu/39316270/Quiénes_son_los_neopentecostales_Una_aproximación_a_la_conceptualización_del_fenómeno religioso

Tenney, Merrill C. *Nuestro Nuevo Testamento. Estudio panorámico del Nuevo Testamento*. Edición revisada y aumentada. Grand Rapids, MI: Editorial Portavoz, 1989.

Uteley, Bob. *Las cartas de Juan: Cartas y memorias del discípulo amado: El Evangelio y Primera, Segunda y Tercera Cartas de Juan*. Comentario del intérprete bíblico. Editoras Patricia Cabral y Gisela Ramos. Traductor Walt Emerson Morgan Downs. Marshall, TX: Lecciones Bíblicas Internacional, 2015.

Walvoord, John F. y Roy B. Zuck. *El conocimiento bíblico, un comentario expositivo: Nuevo Testamento, tomo 2: San Juan, Hechos, Romanos*. Puebla, México: Ediciones Las Américas, A.C., 1996.

Weber de Vyhmeister, Nancy. *Manual de investigación teológica*. Miami: Editorial Vida, 2009.

Wiersbe, Warren W. *Alertas en Cristo: Estudio expositivo de 2 Pedro, 2 y 3 Juan, y Judas*. Sebring, FLA: Editorial Bautista Independiente, 2013.

WordReference.com, Online Language Dictionaries. Accesado el 14 de marzo de 2023.
<https://www.wordreference.com>